

۱۳۱۱

۱۳۱۱

لے گا

لے گا

لے گا

لے گا

لے گا



لے گا

لے گا



للمجلس الأعلى في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
(١٨/١٠/١٩٥٠م) في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م
١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م في ١٨/١٠/١٩٥٠م

١٩٥٠م
١٩٥٠م
١٩٥٠م

١ -



MLA LIBRARY, A.M.U.

[illegible]

[illegible]

۱۰۴

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ה'תר"ל י"ב י"ג י"ד י"ה י"ו י"ז י"ח י"ט

[illegible]

6179

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

أقول هذا الرجل يعتمد على يراعه ، ويثبت كلامه في التاريخ
الذي يلزم على مسجله التحقيق والتدقيق والتفحص من اهل تلك
الفرقة التي يسجل تاريخهم وطريقتهم لأحوالهم وعقائدهم بالرجوع
الى علمائهم وتصنيفاتهم ومؤلفاتهم لا الاعتماد على اصدادهم ومقابلتهم
ومن هو معروف بالغرض ومشهور بافة ومرض .

ثم قال الفاضل العاملي في صفحة (٣٩٢) من ذلك الكتاب :
ومما يكن من الامر فان لصاحب الترجمة يعنى الشيخ احمد وامثاله
من الكشفية شطحات وعبارات معميات من خرافات وامور تلحق
بالخافات ، تشبه بعض شطحات الصوفيه ، منها ما رأيت صدقة
في شرح الزيارة الجامعة المطبوع ، وجدته في بيت من بيوت
كربلا في بعض اسفارى الزيارة ؛ فيه ان كلشى يبكى على الحسين
عليه السلام ما احب نقله .

ومنها ما رأيت في رسالة له صغيرة مخطوطة ذهب عنى اسمها ،
وقد سأله سائل عن الدليل على وجود الممدي عليه السلام ليجيب
به من اعترض عليه فيه ، فاجابه بعبارات لا تفهم تشببه هذه
العبارات ، اذا التقى كاف الكينونه مع باء البينونة ؛ مع امثال هذا
التعبير الى آخره . . .

اقول ان هذا البيان يكشف ان الفاضل العاملي ما اطلع على كتب
القوم وتصنيفاتهم ، الا على شرح الزيارة وجدته في بيت من
بيوت كربلا صدقة في بعض اسفاره ؛ ورأى فيه ان كلشى يبكى
على الحسين انتهى .

ورأى رسالة صغيرة مخطوطة في الدليل على وجود الحاجة عليه
السلام ولم يفهم معناها .

فيا لله العجيب ان للقوم تصنيفات ورسائل كثيرة لا تحصى في
فنون العلوم ؛ منها ما عده هر اى الفاضل العاملى فى كتابه المذكور
من صفحة (٤٠١) الى صفحة (٤٠٦) نقلا للشيخ احمد الاحسانى
فقط ما تمة مصنف ومصنفين فى فنون العلم فضلا عن مصنفات
تلاميذه ، وسائر علمائهم المنتشرين فى الاقطار ، فكيف لم يطلب
الكتب ولم يتفحص حتى يطالع ؟ وكيف لم يسئل اهل الذكر ؛
وعلماء الفن عما يرى من الخرافات والشطحات فى كتبهم ، الا حص
شرح الزيارة الذى حكم عليه هنا وفى صفحة (٤١٠) ان شرح
الزيارة الجامعة الكبيرة فيه من الشطحات والهل فى غيره كذلك
بما لم نره ؟ انتهى .

ليت شعرى اية خرافة ، واهى شطح رأى فى شرح الزيارة ؟
ان كان انكر ذلك لما لم يحط به خبراً ، فهذا ليس من دأب اهل
الفضل اذ فوق كل ذى علم عالم ، نبى الله موسى (ع) من اولى العزم
انكر على الخضر عليه السلام فى المسائل الثلاثة قبل اتيانه
بتأويلها ، فلما انبأه بتأويل ما لم يستطع عليه صبراً سلم له وتشكر
والعلم كله فى العالم كله .

وهما كان الرجل اجنيباً عن فن او عن مطلب عال بعيد عن
فهمه ، فوضيفته الفحص والسؤال ، أو يطوى عنه كشفاً ويضرب
صفحة ، ويذره فى سنبلة ، لا انه يلجبه الى الخرافة .

فياليتهم افصح عن تلك الخرافة ، وعن عبارات الممحيات ، فلعل
بالحجاز او باليامة من يعرف حلها او يكشف عن مياها كما افصح
اخيراً عن خرافة او معنى او شطح عنده فى شرح الزيارة ، بقوله
وفيه ان كلشى يبكى على الحسين عليه السلام ما احب نقله انتهى

وعن معني آخر رآه في رسالة اخرى صغيرة مخطوطة للشيخ
في الجواب عن الدليل على وجود الحجة عليه السلام الخ ..
اقول نشكر الفاضل العامل بذكره هذين المعنيين ، ليكنونا
انموذجين عن كلها بعده خرافة او شطحا ، ويتمين لدى العام والخاص
ان الذي نسبته الى الخرافة والسخافة كلها من هذا القبيل ؛ لاجتيمه
عن الفن وقلة البضاعة وعدم الاساطة انكر وعد المطالب العالية
القيسة من الهذيان والسخافات .

اما المعني الاول فإن الشيخ في شرح الزبارة في صفحة (٤٠١)
من الطبعة الثانية الوقف وفي صفحة (٣٩٧) من الطبعة الملك ، نقل
جوابه لسؤال الملا حسين الواعظ الكرماني (ره) توجيه ما ورد
في الاخبار من بكاء كل شيء على الحسين (ع) ، حتى الكافرين
والنار واهل النار ، الا المنافقين والشياطين ؛ ليع ، فذكر في جوابه
نوعين من البكاء على الحسين عليه السلام .

فالنوع الثاني من البكاء وهو البكاء الظاهري كان بيانه واضحاً
يعرفه كل احد ، لكن النوع الاول منه ما كان خالياً عن الغموض
وهو البكاء المعنوي وكان محتاجاً في معرفته الى بعض المقدمات
وتور البصيرة .

فكان الفاضل العامل عليه الله تعالى ؛ لما لم يحط خبراً انكر
واستبشع منه ؛ حتى قال وما احب نقله . اما بكاء كل شيء للحسين
عليه السلام فهو مضمون عدة اخبار لا ينكر ؛ وليس محل الاستبشاع
لكن الشأن في توجيه ذلك ونقريبه الى الاذهان . وقد وجه الشيخ
النوع الثاني من البكاء لاهل الظاهر والانظار السطحية بما يقبله
كل ذي مسكة ولا ينكره ؛ وذكر النوع الاول الغامض لاهله

ولا ينبغي لمن لا يدركه ان ينسبه الى الشطح او الخرافة بعد ما استفاد من بيان النوع الثانى الواضح ما يقنع به ويصح السكوت عليه ؛ والحال ان النوع الاول ليس بذلك الغموض الشديد الذى يوجب الحوقه بالمعميات عند من لا يفهمها ؛ دونك شرح الزبارة فقد دلتك الى موضعه وصفحته ، فلي نظر الناظرون وليعتبر المعتبرون ولولا ان المقام لا يسع ، وكان بيانه وايضاحه يحتاج الى شرح طويل ؛ لآليت بما عندنا من الايضاح الواى والبيان الشافى ثم انه بعد ما عرف الرجل بطول الباع فى العلم والتحقيقات المبتكرة ، اذا ترشح من يراعه مطلب غامض او عبارة غير واضحة وعسر على المطالع فهمه والاحاطة به فلئن اتهم نفسه وينسبه الى القصور وغموض المطلب خير من ان ينسب كلام المصنف الى الشطح والخرافة : هذا مقتضى الحدود الاسلامية والايمان واما المعنى الثانى ، وهو رسالته فى الدليل على وجود الحقيقة عليه السلام .

فاقول ان هذه الرسالة الصغيرة مطبوعة فى آخر شرح الفوائد للشيخ وهى صفحة (٣٣٣) منه ونسخ الكتاب وفورية ومبنى الرسالة على الرمز حتى يلكسر الطرف المقابل على كل حال ، وهذا اولها

اقول كان فى زماننا رجل من أهل الخلاف يدعى معرفة الحقيقة والرمز ، فاجتمع ببعض اخواننا المعاصرين انا ، وهو شيخنا موسى بن محمد الصايغ : فكان بينهما كلام فى بعض المسائل فاخبرنى بمجلسهما وانه كثير الدعوى ، وهو على مذهب الخلاف فى ان صاحب عليه السلام فى الاصلاب ، فاشار الى ان اكتب له مئة

ففيها لا يفهمها حتى ينكسر ، فإن فهمها انكسر ، لأنها تلزمه مذهب الحق ضرورة وعياناً ومشاهدة وكشفاً وإشارة ودلالة وحساً وجفراً وشرعاً وغير ذلك ؛ حتى لا يكون له ولمنكر سبيل في ارض او سماء الا الاقرار او الانكسار ؛ وهي : بسم الله الرحمن الرحيم أقول روى انه بعد انقضاء (المص بالمرأ) يقوم المهدي عليه السلام ، والاثاف قد أتى على آخر الصاد ، والصاد عندكم اوسع من الفخذين فكيف يكون احدهما ؟

وايضاً الواو ثلثة احرف ستة واثف وستة ، وقد مضت السنة الايام والاثاف هو النمام ولا كلام فكيف السنة والايام الاخر ؟ والا لما حصل العود ؛ لأنه سر التنكيس لرمز الرئيس ، فان حصل من الغير الاقرار بالسنة الباقية تم الامر بالحجة وظهر الاسم الا عظم الى اخر الرسالة .

فقد صرح الشيخ بان الرسالة مبناه واساسها على الرمز والغز والاثافان بعبارات لا تفهم تعمداً منه ؛ وما جعلها مشرعة لكل وارد ومنهلة لكل شارب ، وما كتبها لعامة الناس بل كتبها لذلك المخالف المعاند الذي يدعى علم الحقيقة والرمز ، ومقصوده من هذه المرموزة انكسار الرجل ان فهمها وان لم يفهمها .

ان فهمها انكسر ، حيث انه ما يرى وجود الحجة (ع) بل يعتقد انه بعد في الاصلاب ، فيكون مجبوراً وملزماً بالاعتقاد على خلاف ما يرى ، هذا ان فهمها ؛ وان لم يفهمها انكسر ايضاً حيث انه يدعى معرفة الرموز والحقايق ، وقد عجز عن حل هذا الرمز ، فهو منكسر على اى حال .

وجناب الفضل العامل جعل هذه المرموزة التي يلغى ان

يفتخر بها ويتباهى وسيلة للقدح والطنن وسبيلا للاستعزاة والذم
بدلا عن ان يتعب نفسه ويتطلب لمعرفة وحل رموزها .

فالجاهل العاقل حريص لمعرفة ما جملة ، بخلاف الجاهل الجاهل
فانه عدو لما جملة ، فيساعد لمن توفق وفاز بحلها ومعرفة لها ، وقد
شرحها بعض الفضلاء شرحا غير واف .

وسئل جدى العلامة أويس دهره وسلمان نصره الفيلسوف
الحكيم الرباني الاخوند ملا محمد باقر الاكروئي تزيل ودفن كربلا
المقدسة عن شرح هذه الرسالة وحل رموزها .

فشرع (قدس) في شرحها وكتب خطبته ومقدمته ، بخفف قلبه
اعلا الله مقامه باجابه دعوة ربه وافائه ؛ ودفن عند امامنا وامامه
سيد شباب اهل الجنة ، وجواره في مقبرة خاصة له سنة (١٣٠١)
وانا مخاطب الفاضل العاملي عودا قائلا متى قال الشيخ في هذه
الرسالة اذا التقى كاف الكينونة مع باء اليمينونة او شبيه هذه
العبارة ؟ انظر من اول الرسالة الى اخرها ، هل تجد فيها ما يشبه
هذه العبارة المهمة الساقطة ، او فيها كلمة واحدة منها ؟ نعم توجد
مفردات هذه العبارة في اول خطبة شرح القصيدة للسيد السند السيد
كاظم الرشتي (اعلاه) ؛ قال بعد البسملة : الحمد لله الذي طرز
ديباج الكينونة بسر اليمينونة بطراز النقطة البارز عنها الهاء بالالف
بلا اشباع ولا انشقاق انتهى .

واين هذه العبارة من تلك المهمة الساقطة ؟ فان لها معنى
دقيقا عاليا بعيدا عن افهام اغلب اهل هذا العصر ؛ وهل في الديار
احد يهتدى لمعرفة معاني تلك الخطبة المعضلة ؛ او يحوم حول معنى
تلك المقطوعة المشككة التي كل فقرة منها تشير الى مطالب غامض

وعالم من العوالم ، وكل عبارة منها طوت على الدجل كثيراً من
العلوم والممالك .

هيات ثم هيات ، اندرست تلك العلوم وقد سافر العلماء ،
دفنوا وجلوهم تحت التراب ، وغالب اهل عصرنا اشتغلوا بالقشور
عن اللباب فحسبوا علوم اولئك خراعات وشطحات وما بضاعتهم
الا شيء من التاريخ والادب ، فان ترقوا فباعهم من العلم يسير
من مبادئ الفقه والاسرار ؛ وهم يلحسون في ذلك قصاص اولئك
الفحول :

الا لا يروج العلم الا باهله على العلم من بعد الفحول سلام
وما ادرى ما اقول في شأن هذا الفاضل المؤرخ بالنسبة الى
ترجمة ذاك الشيخ المعظم ؟ اذا ذكر اولاده قال هم اثنان وقد أنكر
احدهما على والده وقد عرفت ان هذا بما لا اصل له
واذا ذكر تلامذته عد محمد على الباب من تلامذته وصدره
عليهم ؛ وهو ليس من تلامذته قطعا كما سبق . واذا ذكر الرسالة
المروزة قال انها عبارات لا تفهم ؛ واخترع من نفسه عبارة
كاف الكينونة مع باء البينونة ؛ وقال شبيه هذه العبارة ونسبها
الى الرسالة ، وقد عرفت ما فيه وان مصنفها كان متعمداً في ارمازها
واذا ذكر شرح الزيارة قال : فيه كثير من الشطحات واعل في غيره
كذلك بما لم نره ؛ انتهى وقد عرفت انموزج الشطحات بما سطر وانها
صارت شطحات البو المطلب وفقهان المشعر . واذا ذكر المجيزين
له ورآهم اطوادا وفضلا حلة الدهر واساتذة ذلك العصر ولم يتمكن
ان يعلمن لا في علميتهم وفضلهم ولا في روعهم وتقاهم ؛ كالسيد
مهدي بحر العلوم الطباطبائي والسيد علي صاحب الرياض والشيخ

جعفر كاشف الغطاء والميرزا السيد مهدي الشهرستاني والشيخ
حسين ال تصفون اعلا الله مقامهم وغيرهم ،

قال : الظاهر ان اجازة هؤلاء له كانت في اول امره ، ملحقا
بان في اخر امره ما كان املا لهذه الاجازات ؛ ولو اطلعوا عليه
اخر امره ما اجازوه ؛ والحال ان اولئك الفحول ما اجازوه الا
بعد رؤية تصنيفاته ؛ وبعد السؤالات والامتحانات ؛ وما كان
اجتماعه مع علماء العراق الا اواخر امره ، وكانت تصنيفاته برأى
منهم ومشهد ؛ وبالاخص شرح الزيارة فان تصنيفه اتفق في
سفره الى العراق في النجف الاشرف في منة السف والمائتين
والثلثين او واحد وثلاثين ، كما ارخه اعلا الله مقامه في اخر جزء
الثالث من شرح الزيارة ؛ وما عاش بعده الا مدة عشر سنوات
تقريبا ، وما طعن واحد فيها بالخرافة والشطح ، بل بحجوده
وعظموره واجازوه وقال بعضهم في اجازته له انه اهل لأن يجيز
لا ان يستجيز ، وذلك لايمانهم وقوة فضلهم وروعهم وانصافهم
واذا ذكر الفاضل العاملي ترجمة صاحب روضات الجنات للشيخ
ورآه مطنبا في وصفه ومدحه ومبالغا في الثناء عليه والدفاع عنه
وما سمحت نفسه بهذه الترجمة قال لا بأس بنقل شيء منها تفكها
عبرة ؛ انتهى . مشيراً الى انه ما كان يستحق هذه الترجمة ولا
وقع لذكرها الا من باب التفكه والعبرة ؛ والحال ان صاحب
الروضات لا شك انه اعرف منه باحوال الشيخ واحسن اطلاعا
لأن زمانه كان قريبا من عصر الشيخ وكذا مكانه ؛ ومستقره
بين اظهر تابعيه مباشراً معهم ومع بعض تلامذته ؛ واجتمع مع
من رأى الشيخ واطلع على ادابه واخلاقه وعقائده .

لأن آخر تأليف كتاب الروضات اتفق في سنة (١٢٨٦) من الهجرة ؛ كما ادرجه في آخر كتابه المذكور بما لفظه : لمؤلفه محمد باقر بن الحاج مير زين العابدين الموسوي الخوانساري في ثاني ذي الحجة الحرام سنة (١٢٨٦) انتهى ، وهو وان كان عمره وزمان ولادته لم يحضرني الآن انه هل ادرك زمان الشيخ اولا لكن العادة الغالبة تحكم بان زمان تصنيفه لهذا الكتاب اقلا كان له من العمر خمس وعشرون سنة او ثلاثون سنة ، وتصنيف كتابه هذا يحتاج الى مدة غير يسيرة ، حيث انه تأريخ رجال يستدعي تفحصا وتبعا ؛ ففي آخر تصنيف الكتاب اقلا كان عمره بين الثلاثين والاربعين ان لم يكن اكثر والعلم عند الله تعالى ، ففي اوائل عمره ان لم يدرك زمان الشيخ

فقد ادرك زمان تلميذه الاعظم السيد كاظم الرشتي (قدس) حيث توفي في سنة (١٢٥٩) وتأريخ وفاته (غاب نور) وادرك زمان تلميذه الاكبر المولى الميرزا حسن الكوهر ، حيث توفي سنة (١٢٦٦) وتأريخ وفاته (به غاب نور) ؛ وادرك زمان بقية تلاميذ الشيخ في ايران حيث بقى بعضهم الى حدود الخمس والتسعين او اكثر بقليل ، كالمولى الاخوند ملا محمد الكنجوي وغيره .

فصاحب الروضات عاصر كثيرا من تلاميذ الشيخ واصحابه والمؤثرين بخبرته ؛ فيكون ابصر واخبر واحسن اطلاعا باحوال الشيخ ونقائده قطعا من يأتي بعده وعن هو ابعد من زمانهم مضافا الى سعة اطلاع صاحب الروضات وانسه ببعض العلوم وان هذا من هو ابعد زمانا ومكانا وعشرة واطلاعا

ثم ان في نقله ترجمة السيد كاظم الرشتي الحائري للشيخ في
صفحة (٣٩٤) .

قال في رسالة له ذكر اختلاف الاصولية والشيخية انتهى . لا
يخفى انه سلمه الله تعالى غير تعبير السيد عن المقابلين للشيخية
وسماهم اصولية ، وجعل الاصولية قسما للشيخية .

والحال ان الشيخية قسم منهم فكيف يجعلهم قسما لهم ؟ ففي
الحقيقة ان الامامية تنقسم الى اخبارية واصولية ، وهم اي الاصولية
انقسموا الى شيخية وغير شيخية . وهؤلاء اي غير الشيخية في مقام
التعبير والتعريف عنهم على ما في دليل المتحجرين للسيد الرشتي
يعبر عنهم في ذلك العصر (ببالامرية) يقال شيخية وببالسرية
لا شيخية واصولية . واعما عبروا (ببالسرية) لتجوز بعضهم
دفن الموتى في كربلاء عند رأس الامام (ع) واعامه في الرواق
المظهر في الصحن الشريف ، وانباع الشيخ لا يدفنون الا خلف
الامام (ع) او تحت رجليه نادبا واحتراما ، وهذه التعبيرات
تتجر الى التنازع بالالفاظ ومسئولوا طاف الشيعة والمؤمنين ؛ يلغون
تركها وترك المقابلات ؛ وما احب ذكر هذه الامور لكن تعبير
الفاضل العاملي وتغييره لتعبير السيد الرشتي الزماني بالتعرض له
وكل من ينقل او يحكي عبارة كل كان ؛ يلغى ان لا يغير منه ؛ ولو
كان كلمة كفر ، اذ نازل الكفر ليس بكافر .

ولما نقل ترجمه السيد الرشتي عن دليل المتحجرين بطولها في صفحة
(٣٩٤) الى صفحة (٣٩٧) في كتاب الاثنيان ، انتقد الفاضل
العاملي على ترجمته في مواقع ثلاثة لا بأس بنقلها ليقين انصافه
وميزان فهمه ومقدار علمه . الاول ان السيد لما مدح استاذ به بانه

لم يأخذ علومه من استاذ قط ؛ وليس له شيخ معروف ، مع
انه حصل اكثر العلوم العقلية والعقلية وله في اكثرها ارام وانظار
الى ان قال : انما هو من بعض انواع الإلهامات والنفث في الروح
او من مثل الكشف والاشراق ، ونحو ذلك من العنايةات
الخاصة الخ

انتقد الفاضل العامل عليه في صفحة (٣٩٧) بقوله : ودعوى
الكشف والإلهام والخروج عن ظواهر الشريعة الى بواطنها بدون
برهان قطعي ولا نص جلي لا يقبل الاحتمال ولا التأويل مفسدة
ما بعدها مفسدة ، وبسببها كان ضلال بعض الفرق وخروجها عن
الاسلام الخ ...

اقول : قد تبين لك قبلا ان الشيخ (قدس) لم يدع الكشف
ولا الإلهام والاشراق في شيء من بياناته ورسائله ، وانما تليينه
(ره) لما رأى ان شيخه لم يأخذ معلوماته من استاذ معروف مع
تلاطم علومه من اى فن كان ؛ فن محبته وحسن ظنه لشيخه حمل
ذلك على الإلهام والنفث في الروح ؛ يعنى ان علومه من المعقول
والمقول وغيرهما المتزججة منه البارزة على صفحات الطروس ، هذا
ما كانت عن تلبذ واكتساب من احد ؛ بل لكثرة رياضاته ونصفاء
قلبه انكشف له ؛ من باب الإلهام والنفث في الروح ، بعبارة أخرى
تليينه هذا يدعى او يزعم ان معلومات استاذ لم تكن بكسبية ؛ بل
هى لدنيه واين هذا الكلام وأى ربط له بالخروج عن ظواهر الشريعة
الى بواطنها بدون برهان قطعي الى اخر ما قاله العالمى عليه الله تعالى
وهل هنا ذكر أو اسم للظاهر او الباطن او التأويل أو ابتناء الدين او
الشرع على الباطن او التأويل ، حتى تكون مفسدة او اضلالا او اخراجا

عن الدين ؟

الثاني ان السيد الرشتي (قدّه) لما أورد من اخلاق استاذّه ،
انه كان متوجها منقطعا الى الله معرضا عن كل ما سواه طالبا للحق
بشوق وحب عظيمين ؛ بحيث اشغله ذلك عن الطعام والشراب الا
ما يسد به الرق وعن مخالطة الناس ومعاشرة الخلق ... انرض
الفاضل العاملي على هذه الفقرة في صفحته (٣٩٧) بقوله : والانتقطاع
عن الخلق وعن مخالطة الناس ومعاشرتهم مرغوب عنه في الشريعة الاسلامية
المطهرة ؛ ومخالفة بسيرة الانبياء عليهم السلام الى ان قال في صفحة
(٢٩٨) : وإجهاد النفس والبدن حتى يورده موارد العدل والاسقام
مخالف لما جائت به الشريعة السهلة السمحاء ، وقد قال النبي صلى الله
عليه واله لبعض من سلك ما يشبه هذه الطريقة : يا عدى نفسه ان
ليدنك عليك حقا ولزوجتك عليك حقا انتهى .

اقول لا يخفى ان مقصود السيد (ره) من هذا الانتقطاع ليس
هو الاعتزال المذموم ، وهو سلوك طريقة الرهبانية من لبس
المسوخ والحق الى رؤس الجبال او بطون الغيران ، وترك
المخالطة بآثان والاعتزال عن الناس ، وترك النكاح واللذات المباحة
او المستحبة ؛ كما ارتكبه عاصم بن زياد حتى خاطبه مولانا
امير المؤمنين عليه السلام بقوله : يا عدى نفسه لقد استمسم بك
الحديث اما رحمت اهلك وولدك ، أنرى ان الله احل لك الطيبات
وهو يكره ان تأخذها ؟ انت اهون على الله من ذلك الخ ...
كما في نهج البلاغة

وهذا ليس من كلام النبي « ص » . كما اشتبهه الفاضل العاملي
وكلام النبي « ص » غير هذا ؛ وهو انه لما حلف

عثمان بن مطعون ان لا يتكبح ابدا وترهب ولبس المسوخ وزهد
 في الدنيا وترك زوجته وهجرها مدة مديدة استنجز النبي صلى
 الله عليه وآله : قائم بالصلوة جماعة وصعد المنبر ، فقال بعد
 الحمد والثناء : ما بان اقوام يحرمون على أنفسهم الطيبات انى انام بالليل
 وانكح النساء وافطر بالنهار فن رغب عن سقنى فليس منى الخ
 وانما مراد السيد اعتلا الله مقامه من الانقطاع ، هو الاعتزال
 المندوب اليه من الشرع الشريف : كما قال الامام عليه السلام : كن
 في الناس ولا تكن مع الناس : أى مع كونه مختلفا مع الناس غير ملوث
 باخلاقتهم الرديئة : ولا مكتسب من افعالهم ، ولا تابع هواهم ،
 ولا سالك فيما سلكوا أو واج فيها ولجوا ، بل ظاهره معهم
 وباطنه معلق بالمحل الاعلى : كما هو شأن المؤمن الكامل معرض
 عما في يدهم من الخطام : مستوحش من اهل الدنيا وزهرتها ؛
 راعب في الامور الاخرية وسعادتها ، وانما مباشرته ومخالطته
 مع الحلق بمقدار الضرورة والاحتياج ، ثم يتوجه الى العبادة
 ويستأنس بالخالوة والتفكر والذكر والتدبر في عالم الافاق والانفس
 هذا وامثاله هو مقصود السيد الرشدى (ر ه) لا ما توهمه الفاضل
 العاملى .

كيف وقد ذكر السيد الرشدى فيما نقله العاملى في صفحة (٣٩٥) :
 لاستاذة رحلات ثلاث الى المشهد بهلوس . ورحلات كثيرة
 من مدينة خراسان الى المشاهد مارا باصفهان وغيرها ، ولما وصل
 العراق رأى اهم احوالها وكان كلما مر ببلد اجتمع باهلها على
 اختلاف طبقاتهم ، ونشر فيها كتبه واراته ، وعرضها على العلماء
 في كل فن من الفقهاء والعرفاء والفلاسفة الخ ١٤

واستقامته في اصفهان وفي يزد وكرما نشاهان سنين متطاوله ؛
وفي العراق معروفة مشهورة ، ، وكان له بحوث وتدرّيس وتلامذة
كثيرون وقد مر ذكر بعضهم في اول المقالة ؛ وكانت له اربع
زوجات على ما هو المعروف ، وهل من كانت له رحلات ودروس
 واجتماعات ، وهو صاحب اختلاط وزوجات وخطب وتاليفات
 يتصور منه الاعتزال الممقوت ؛ ويجرى فيه ما ذكره الفاضل
العالمى من انه خلاف سيرة الانبياء عليهم السلام وعلى غير جادة
الشريعة السمحاء ؟

وقول الفاضل : إن اجهاد النفس والبدن ؛ حتى يورده موارد
العمل والاستقام مخالف الخ... .

صحيح اذا كان ذلك عن شهوة واختيار والتفات . واما ان كان
لعلاقة مع اولياء الله ؛ وشوق مؤكد ؛ وحب شديد لطاعة ربه
والقرب منه ، بحيث يوجب السهر عن بدنه ولذائذه وصار التوجه
الى مبدئه شغلا شاعلا له عن كل شيء ، وعن الالتفات الى شؤونه
الجسدية والدينية ، فلا يتوجه عليه اى لوم وكل اعتراض ،
لانه عاشق والمأشوق حاله معلوم ، على ان تقليل الاكل والطعام
والشراب بمقدار سد الرق على الميزان الشرعى اصحاب المزاج
الصحيح اذا ما اوجب الصحة الكاملة لا يورد موارد العمل
والاستقام ، غاية ما فى الباب انه يشتغل عن اللذائذ الجسدية
بالذة الروحية .

فكان الفاضل العالمى سلمه الله ما مرت عليه احوال الائمة
عليهم السلام ، واحوال اصحابهم فى زهدهم واعراضهم عن
لذائذ الدنيا ، وتقليلهم الأكل والشرب ، وكأنه ما حرق سمومه

خطبة • ولانا امير المؤمنين عليه السلام في وصف المتقين
الثالث قال الفاضل العاملي في صفحة ١٨٩٣ : وأما انه كان
يسئل عن "علوم او كلها فيجب بمالم يوجد في كتاب ولم يذكر
في خطاب ؛ فهذا لم يكن لغير الانبياء والمرسلين والائمة المصومين
صلوات الله عليهم اجمعين ؛ بل كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
كثيراً ما يسئل بذات الوحي اجيب ؛ الى ان قال : نعم اذا كان
الجواب مثل جوابه عن وجود المهدي عليه السلام هان عليه الجواب
عن كلها يسئل منه الخ ...

اقول ما أدركني ما هذه المغالطة ؟ فان السيد الرشتي ما ادعى ان
استاده كان يسئل عن الغائبات او عن علوم الاولين او عن اخبار
السموات ، حتى يكون عليه بها والاخبار عنها من خواص الانبياء ؛
او يلاحظ الوحي ، بل عني ان استاده كانت له حاضرة بالنسبة الى
هذه العلوم المتعارفة من المعقول والمنقول والرياضيات وغيرها ؛
لغذاء ذهنه وقوة فكره مهما يسئل عنها اجاب ببيان او تحقيق لم
يوجد في كتاب ولم يحر في خطاب أى كتب العلماء وتصليفاتهم ،
ولكن يوجد في الكتاب والسنة اما تصريحاً او تلويحاً او بلحن
الخطاب او معنى الخطاب او دليل الخطاب ، اشارة او رمزاً ؛
كما قالوا عليهم السلام (لا يكون الفقيه فقيها حتى نالحن فيعرف
لحننا) ، وليس المقصود السيد «ره» من هذه العبارة « فيجب بمالا
يوجد في كتاب ولم يذكر في خطاب » انه لا يوجد حتى في كتاب
الله وسنة رسوله واحاديث اوصيائه عليهم السلام ، كي يتوجه عليه
ما اورده الفاضل العاملي ، كلا وحاشا .

كيف وقد قال في اخر مقالته هذه بما لفظه « ومن العجائب

التي لا ينقضى والغرائب التي لا تنفى ولا تنصرم ، انه اسلا الله
مقامه واشاد شأنه ورفع في الدارين اعلامه ، كان يستخرج هذه
العلوم والاحوال كلها من الكتاب والسنة ، ويستدل عليها بالحكمة
والمجادلة بالتى هي احسن والموعظة الحسنة ، ويأتى لكل مسألة من
هذه الفنون بآية من محكمات الكتاب ، وحديث من محكمات
الاحاديث ؛ ودليل عقلى من العقل المستنير بنور الشرع ومثال
من عالم الحس والشهود) الى اخر ما قاله .

وليس يبدع ان يكون المرء من عناية الله تعالى ذا ذهن وقاد ،
وفاكرة قوية ومرآة صافية ، سيما اذا نشأ من الصغر بفطرته السليمة ؛
سالما من الافات المعنوية والامراض الظاهرية ، ملهما بالطاعات ،
ومتجنباً عن سوء الاخلاق وقبائح الاعمال ؛ فيستولى النور بمجماع
قلبه وظاهره وباطنه ؛ فيكون قلبه مشعشعا نورانيا دراكاً للحقائق
جلالها للدقائق ؛ له مقناطيسية للعلوم الحققة الالهية وبصيرة نافذة
تدرك بالاقبال ما يريد ؛ ولو من اشارة بعيدة من الايات المحكمة او
رمز صحيح من السنة النبوية والاحاديث المعصومة .

وليست الاحاطة بالعلوم بعزير من البشر ؛ فان الزمان قد ولد
من مخاضه كثيراً من الرجال الاطواد ، والفظاحلة المظالم المنفذين
في اغلب العلوم بل كلها ؛ كما بنى نصر المارابى وافلاطون وارسطو
والشيخ الرئيس الخواجه نصير الطوسى والعلامة الحلى والشيخ البهائى
ونظرائهم ؛ من رجال العالم ونوابغ الدهر وسوانح الزمان .

وغير بعيد ان يخلفهم رجال مثلهم او اقوى منهم ؛ ذروا ملكة
قدسية ؛ وقوة سدادية ، يستخرجون من بطون الايات المحكمة ؛
ومتون الاحاديث المتقنة مالم يحوه كتاب ولم يذكر في خطاب ، فان

عجائبها بعدما فنت وإن تفنى وغرائب فنونها ما نفذت وإن تنفذ
فكم من جواهر ثمينة مودعة في خزائن الأخبار لم تكشف إلى
الآن ، وإثالي يتيمة مكبونة في اصداف الآثار ما فلقتهما أي بنان
وكم من علوم واسرار جملة حواها كتاب الله الكريم ؛ وذخائر
حكمة تضمنها القرآن والذكر الحكيم ؛ خلت عن استخراجها
زبر الاولين ، وقصرت عن كشفها الآخرين ، فلا تنجب ولا
بدع ان فاز باستنباطها بعض الابفال او توفق لكشف ما في كنوزها
افراد من اقوياء الرجال .

وان كان استبعاد الفاضل العامل من حيث حاضرة المسائل ،
فهذا الشهيد الاول قدس الله نفسه الزكية صنف دورة الفقه
في مدة ايام يسيرة في سجن دمشق ؛ وليس عنده اي كتاب ؛
ليس تكشف هذه اللمعة الدمشقية عن استحضاره لجميع ابواب
الفقه من الطهارة الى الديات ، واحاطته لكل مدار كما ؛ وما يتعلق
بها من الايات والاحاديث ؛ وعامة اقسامها من الصحيح والموثق
والحسن والضعيف والمرسل والمشهور والشاذ والنادر ؛ وحاضريته
لاحوال الرجال كافة ، وحواية صدره للمسائل المجمع عليها ومشهورها
والمختلف فيها ؛ والاقوال التي فيها وغيرها ، بل تكشف عن
استحضاره لمسائل الاصول والكلام والهيئة والحساب وغير ذلك ؛
بل والتفسير ايضا وكلما يتعلق بمسائل الفقه

فهل هذا شيء يسير او امرهين ؟ لا بل والله اعجوبة كادت ان
تالحق بالاعجاز فلنقبض زمام الكلام عن الانتقاد على اعتراضات
الفاضل العامل ، ففي هذه النبذة كفاية لاوولي الحجي والدراية
وبالجملة ؛ انا ما وجدنا في هذه الترجمة ؛ أي ترجمة الشيخ احمد بن

زين الدين شيثا من الحق والانصاف ؛ لا فيما روى ونقل ، ولا فيما رأى وعقل .

اما ما روى ؛ فمن قبيل ان الشيخ له ولدان واحد هما رد علي والده ، وان الميرزا محمد علي الباب من تلامذة الشيخ ، وقد عرفت اشتباهه في الامرين .

واما ما رأى ، فمن قبيل ان الشيخ له طريقة خاصة ، وله شطحات وخرافات ، واعتراضاته الاخيرة ، حتى كملها وختمها بقوله : نعم اذ كان الجواب مثل جوابه عن وجود المهدي (ع) هان عليه الجواب عن كذا يسئل عنه ؛ انتهى . وقد عرفت خطأه في ذلك بما لا مزيد عليه ، وكلامه الاخير هذا لا جواب له وهو خير كاشف عن ميزان الفهم ومقدار العلم وزجية البضاعة ، حتى لدى الصبيان في المكاتب والاطفال في الملاعب ، وحسبنا ذلك .

في الله وللآسلام ، وهل من كان في زمانه مرجعا لاكثر اهل ايران والعراق وقفقاز واندانت في عصره له الملوك ، وخضعت له الفضلاء النبلاء ؛ واجازت له العلماء الاطواد ، وترشح من يراه وتحقيقاته ما ينوف على مائة مصلف ؛ منها ؛ شرحه لعرشية ملا صدرا وشرحه لمشاعره اللذان قل من يحيط بمطالبهما خيرا ؛ وله اعتراضات قوية لا تحل ، والذي حل مشكلات التوحيد والمعاد واجاب عن شبهات الفلاسفة واهل الالحاد ، ومن صنف في اغلب العلوم والرياضيات تصنيفا راقيا يهر المعقول ؛ يجمع ان يقال له مثل هذا الكلام (نعم اذا كان الجواب مثل جوابه عن وجود المهدي عليه السلام الخ) ؟ نستجير بالله من النظر بعين السخط ؛ فانه يعنى ويصم ، ويرى الحسن قبيحا ؛ والواضح المعروف خفيا

منكرأ ؛ والحق المنير باطلا مظلما ؛ والصحيح سقيما والمنهج القويم
منحرفا معوجا ؛ والثابت الاصيل مجتثا مرتجا .
قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد

وينكر القسم طعم الماء من سقم
ولولا خشيتي من اغترار بعض الضعفاء ، بل والفضلاء بمسطرات
هذا الفاضل وخدشاته ، وطعمي في تقليل سوء الظن عن المؤمنين
الغافلين ؛ ودفع الموهوم من الاختلاف بين جماعة الموحدين ، لما
صرفت عزيز العمر وشريف الوقت في تسطير هذه الكلمات ؛
وتحرير تلك الانتقادات ، والله العالم بالسرائر والخصفيات
والامل كل الامل من ذوى اللب والايمان واهل الانصاف
والعرفان ان لا يبادروا بالطعن والقدح بالشهرة والسماع ؛ ولا
يعرفوا المقال بالرجال ؛ ولا الحق بالكثرة والجدال ، بل ينبغي ان
يعرفوا الحق حتى يعرفوا اهله ، ويعرفوا الرجال بمجودة المقال
وتصديق الاعمال ، وان لا يعتمدوا على كل نسبة الا مع التحقيق
وتطبيقها بالأصل والمدرک من اى رجل كان ، الا اذا كان المستند
معصوما عن الخطاء والسهو والنسيان ، ثم اننا نرى أن عدة من
الفضلاء الفخام ؛ والعلماء الأطواد العظام ، من معاصرينا أو من
قارب دصرنا بمن اسمه (أحمد) ، وهم ذوووا تأليفات وتصنيفات ؛
ومراجع في بلادهم من إيران وغيرهم من الأعيان ، بل أعيان الأعيان
ترك ذكرهم وترجمتهم ، إما لعدم إطلاعه بهم ، أو اعراضاً عنهم ،
وتعرض لترجمة بعض من اسمه (أحمد) من أهل الخول بمن ليس
له ضرر قاطع في المعقول ، ولا قدم راسخ في الفروع والأصول
وأطرى في مدحه ؛ وبالغ في ثنائه ، حتى كاد أن يجعله من طبقة

الطراز الاول أو أعلا ، وعده من الأعيان ، وهو من اقل الطلبة أو ادنى ؛ فبملاحظة هذا مع ما نبهنا عليه من بعض غفلاته وعثراته وما ذكرنا من الانتقادات عليه ، لا يبقى وثوق واعتماد على ما يتفرد به في كتابه (أعيان الشيعة) من الترجمات ؛ فضلا عن قدحه ومدحه ؛ والله الهادي الى الرشاد .

ونسئله تعالى بأوليائه الطاهرين عليهم السلام العصمة في القول والعمل عن الخطأ والزلل وعن طغيان القلم فيما يخط ويرسم ويكتب ويرقم ؛ انه ذو فضل عظيم ومن قديم ، والحمد لله رب العالمين وصلى الله على ساداتنا ومواليينا محمد وآله الطاهرين

تحقيق معنى الغلو

ثم انه قد سبق ان الفاضل العاملي في صفحة « ٢٩١ » من كتابه المذكور ، قال : ويسبب الى الكشفية امور اذا صحت فهي غلو انتهى .

اقول : ان نسبة الغلو الى الشيخ احمد بن زين الدين « قده » جارية عن ألسن كثير من الفضلاء ؛ وكثيرة الدوران في صحف كل من انتقد من المعاصرين ومن قبلهم ، فكأن هذه الشبهة صارت عندهم ثابتة على الشيخ ؛ مسلبة مفروغ عنها لا تقاس بسائر الشبهات من انكار المعاد الجسماني او المعراج الجسماني او شق القمر او غير ذلك ؛ وكأن تلك الشبهات انقضت عن غالب الاذهان سيما بعد انتشار الكتابين المذكورين (احقاق الحق) و (تنزيه

الحق) للقدس والذى الماجد اعلا الله مقامه ، وتحقيق عند
الغالب انها شبهات نشأت من عدم اعطاء التأمل حقه فى عبارات
الشيخ (قدس) فى واوردها ، او صدرت من قلة التحصيل وعدم
الاحاطة بحقائقها ، او رشحتم من امتلات صدورهم من بغضاتها
إلا شبهة الغلو فانها بعد باقية راسخة ، تتطور باطوار حتى لدى
الفضلاء المتورعين من الاختيار .

فلا بد لنا من تقديم مقدمة لتحقيق معنى الغلو ، ليكون ميزانا
لمعرفة الغالى وتميزه عن غيره .

فنقول : ان الغلو فى اللغة هو الارتفاع ، اى التجاوز عن الحد
وهو فى كل شيء بحسبه ان استعمل فى الاثمان والاسعار ، يكون
بمعنى زيادتها عن حدها المعتاد ، وان استعمل فى المهر فبمعنى
زيادتها عن المهر النبوى او عن المهر المعتاد على حسب بلادها
او امثالها واقراءنا ، ومنه الحديث (لا تغلوا فى صداق النساء) انتهى
وان استعمل فى الماء ، وقيل غلا الماء ، فعناه انه تجاوز عن
حده الاول قبل الغليان ، حتى ارتفع وطمى ؛ وان استعمل فى
البشر يكون بمعنى تجاوزه عن حد العبودية الى مقام الربوبية ؛
قال تعالى (لا تغلوا فى دينكم) أى لا تتجاوزوا الحد ، بان
ترفعوا نبي الله عيسى الى مقام الربوبية والالوهية ، وفى حديث
الشيعة (كونوا النمرة الوسطى ، يرجع اليكم الغالى ، ويلحق بكم
التالى) فالغالى فى آل محمد من قال فى حقهم بما لا يقولون ،
كمن يدعى فيهم النبوة او الالوهية .

ومنه (ان لنا اهل البيت فى كل خلف عدولا ينفون عنا تحريف
الغالين) اى الذين لهم غار فى الدين كالغلاة الذين يقولون بالوهمية

على عليه السلام والمبتدعة وغيرهم .

فأقول : من الواضح البين ، أن ما سوى الله تعالى حادث ،
يمكن ؛ كما أنه تعالى واجب قديم ، وكما أن الغنى والاستقلال دين
ذاته عز اسمه ؛ كذلك الفقر والاحتياج ذاتي الممكن لا يفارقه بوجه
فهو مفتقر ابداً حدوداً وبقاء ؛ ومحتاج الى باريه في جميع الاحوال
ولا يمكن ولا يعقل استغناء اى ممكن في حال من الاحوال قط
سواء في ذلك كل الممكنات جمع ، شريفها ووضيعها بادبها وخالقها
نبيها وغير نبيها قويها وضعيفها ، ولو استغنى ممكن فرضاً ولو انفاً
ما لا يقلب في ذلك الآن واجباً ؛ وهو محال ، فالكل اى ما
سوى الله مادوا اياديهم وباسطوا اكفهم للسؤال من خالقهم
(ايها الناس اتمم الفقراء الى الله والله هو الغنى) فالتفرد في
افعاله المتصرف في ملكه (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم
يحْيِيكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكن من شيء) والممكن كائننا من
كان حده ورتبته الفقر والاحتياج لا غير ؛ ومن عداه عن ذلك
وتجاوز به الى ما يلزم غناه ولو لمح فقد غلبا في حقه وافرط
ومن اثبت له اى مقام من المقامات وإن بلغ به من العلو والارتقاء
ما بلغ مع عدم تجاوزه عن حد الامكان والفقر ، فلا غلو فيه
ان ساعده الدليل على ذلك عقلا او نقلا .

فلا يمكن ولا يعقل من حادث ان يكون شريكا لله تعالى ولو
في فعل جزئى بأن يؤثر في ذلك الفعل بنفسه ذاتا كثره تعالى
ويكون الفعل موجودا بتأثيرهما معا لأن هذا الحادث في نفسه
حدوثا وبقاما في كل آن محتاج ومفتقر ؛ فكيف يوجد غيره او
يسد فقره مع ان أدلة التوحيد قد نفت كل شريك وكذا

بالطريق الأولى لا يمكن ولا يعقل أن يكون الحادث مفوضا إليه في فعل من الافعال؛ ولو جزئيا بأن يفوض القديم إليه ذلك الأمر؛ ويرفع يده عنه ويكون صدور هذا الفعل ووجوده بالكلية مستندا الى هذا الحادث، لأن الحادث المفوض اليه فرضا هو في نفسه وبقائه محتاج الى مدد بآثره على الاتصال، فلو قطع القديم مدده عنه آنا ما فنى وتلاشى؛ وانى له الاستقلال في البقاء ولو لحظة أو لحظة حتى يوجد غيره أو يحدث أمرا من الامور؛ والذي لا يتأتى منه احداث امر بالشراكة مع القديم، فبالطريق الأولى لا يتأتى منه الاتحاد إستقلالا بالتفويض، لما ذكرنا من أن الفقر والاحتياج ذاتي الممكن، لا ينقلب عن ذاته أبدا.

فن قال في حق ممكن، واعتقد له الشراكة او التفويض بالمعنى الذي ذكر، ولو في امر جزئي فقد تعدى وجاوزه عن حده وغلا وافرط في حقه؛ كما ننا من كان من الخلق، فلذا قال اشرفهم (ص) (الفقر نفري وبه افتخر) لان الشراكة والاستقلال بالتفويض لا يتأتيان الا من الغنى؛ والحادث فقير ان يستغنى ابدا، والا لا نقاب عن حقيقته وذاته وصار قديما وانقلاب الحقائق محال.

وكذلك لا يمكن ولا يعقل من الممكن الوكالة من القديم في امر من الامور؛ بان يكون وكيلاً منعزلاً عن القديم ومنقطعا عن امره ومدده، كسائر الوكلاء؛ لان ذلك يوجب اولا الاستقلال والغنى ولو بوجه ما؛ وهو خلاف ذاته وحقيقته؛ فان الوكيل وان كان يده يد الموكل الا انه حين الفعل والعمل منعزل عنه خارج عن يده، وثانيا يوجب انزال الماقي تعالى عن خلقه وماله وتعطيله؛ وهذا نقص في حقه (تعالى عن ذلك علواً كبيراً).

ونظير الوكالة في عدم الامكان فعل العبد بامر سيده على ما هو المعروف عند عامة الناس حين اطلاق الامر والاذن ، بمعنى ان تمام رأس ماله من موله ، وبضاعته ليس الا الامر اللفظي فقط والاذن الظاهري لا غير ؛ كالوكالة التي ليس للوكيل من موكله الا لفظ (وكلتك) لا غير ؛ فهذا ايضا لا يتأتى من الحادث الممكن الزوم استغنائاه الذي هو خلاف ذاته وانعزال الحق عن ملكه .

وعلى هذا يحمل ما ورد في الصحيح عن الصادق عليه السلام ما معناه من قال : نحن خالقون بامر الله فقد كفر ؛ انتهى . اى بالامر اللفظي العارى عن المدد المعنوي ؛ فمن قال بهذه الامور الاربعة اى بتأثير الحادث الممكن وفعله فى شئ من الاشياء بالشراسة مع الحق ، او التفويض منه ؛ او بالوكالة وبالامر بالمعنى الذى ذكرناه فقد غلا وافرط ؛ لانه جاوز الحادث عن حده وذاته وحقيقته ؛ وعزل الحق سبحانه عن ملكه وعطله عن فيضه ؛ فهذه الامور كلها باطلة لا مسرح لاحداث فى واحد منها

وهنا امر خامس لا مانع من القول به ولا ضير ولا محيص عنه فى كل حادث ؛ له التأثير الظاهري فى بعض الاشياء ، كتأثير العلوبات فى السفليات ؛ وتأثير العلل فى المعالجات ، وتأثير العقاقير والادوية فى مفاعيلها ، وصدور الافعال من الملائكة الموكلين بها ، وتوكل الملائكة الاربعة كجبرئيل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل لاركان الوجود الاربعة : الخلق والرزق والامانة والاحياء .

وذلك بان نقول ان الفعل الذى يصدر من هذا الممكن المؤثر

انما هو فعل الحق عز اسمه اظهره في هذا الممكنات ؛ وليس من تأثير ذاته وانما هو واسطة له فقط ، والمدد متصل اليه من باريته لذاته ولفعله وتأثيره ، فلو انقطاع المدد عن ذاته لفتى ولو انقطاع عن فعله لما أثر ؛ والتأثير تأثيره بفعله تعالى :

مثاله البلور اذا قابلته بالشمس ؛ فان البلور يحرق بالشمس اى بشعاع الشمس ، وهو فعلها ، وذات البلور ليس فيه شئ من الاحراق وانما هو فعل الشمس اظهرته فيه لما كان جوهره صافيا شفافا قابلا لتجلى الشمس فيه بالقاء فعلها فيه واظهاره منه ، فلولا الشمس لما وجد الاحراق ، ولولا البلور لما اظهر الاحراق ، فالاحراق من الشمس بالبلور ، اشفاقية وصفاته وشدة قابليته والفاعل الحقيقي للأحراق هي الشمس والبلور مظهر لها لا غير ،

مثال آخر الصورة في المرآت ، فان المقابل هو الذى ارجد الصورة واحداثها في المرآت ، والمرآت هي التى اظهرتها لصفاتها ونورانياتها ، فلولا المرآت ما ظهرت ، ولولا المقابل ما وجدت ، فالحدث الحقيقي للصورة هو المقابل لا المرآت ، وانما هي مظهر وواسطة فقط .

مثال ثالث الحديد المحماة بالنار ؛ فان الحديد ذاتها اسود بارد ، فاذا قربت من النار ذهب عنها السواد والبرودة تدريجيا ؛ الى ان ترقى وألقت النار فعلها فيها من الاضاءة والاحراق ، فالحديد ما انقلب من ذاتها وحقيقتها ، لكنها تكلمت بالقرب من النار ، فصارت مستعدة وقابلة لتحملها فعل النار ؛ فهي حديدية حقيقة وليست بنار ، وذات النار ما حلت فيها ، وهذا الذى نرى هو فعل النار قد ظهر فيها لا ذات النار ؛ وهكذا يرى جميع ما يرى من الاشتعال في الخطيب والنفخ والقاز والسراج والكهرباء ، كلها فعل النار وأثرها

قد ظهر في هذه المظاهر وليست بذات النار فان النار الحقيقية لا ترى في الحس والعيان ، وهى الحرارة واليبوسة المؤثرتان اللتان متى توجهتا الى شيء ، او وجدتا في مادة بالمس احرقتا وظهر اثرهما في تلك المادة من الضياء والاحراق لاذاتهما فكما نرى في العالم فهو اثر النار ؛ قد ظهر في مواد مستعدة ومظاهر قابلة لذلك فالاحراق الذى في الحديد هو من النار لا من الحديد ، وانما هى مظهر وواسطة له ؛ فلو بعدت عن النار رجعت على حديديتها وبرودتها وسوادها ، ولم تحرق بوجه ، فالاحراق والضياء فعل النار ؛ واثرها وملكتها وملكتها للحديد باطاعتها للنار وقربها منها ؛ وهى المالك لما ملكتها ، والقادرة على ما اقدرتها والاولى بها منها فالحرق والمضى ظاهرا هى الحديد ، وحقيقة وواقعها هى النار بالحديد ، فهى ليست شريكة مع النار ولا مفوض اليها ولا وكيلة عنها ولا غير ذلك ، بل هى واسطة للنار ، ومظهر لفعلها وهى لا تملك لنفسها فى التأثير نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، فافهم وقس عليها جميع المؤثرات والعامل ، والملائكة المذبرات والحاملات لأركان الوجود من الخلق والرزق والامانة والاحياء ؛ فكما حوامل لا فمال الله سبحانه ، ومظاهر لها لا شريكة لله تعالى ولا مفوض اليها ولا غير ذلك على نمط قوله (ع) كما فى (الغرر والدرر) : (تجلى لها فاشرقت ، وطالعها فتلايلات ، فالقى فى هويتها مثاله واطهر عنها افعاله) انتهى . فتبصر فان هذا الوجه لا مناص عن القول به فى جميع المؤثرات ، وهو الحقيق الذى يساعده التحقيق ، وبه يحفظ جانبا الربوبية والعبودية وهو التوحيد الحق ان كنت تفهم ، وهو النمط الاوسط ، حيث ان

الممكنات باقية على حدودها من الفقر والاحتياج ؛ وان ظهر منها ما ظهر والبارى سبحانه على قدرته ونفوذه في برته ، وتفردته في ملكه وعدم انزاله عن ملكه ، ودوام فيضه بلا تعطيل وكونه كل يوم هو في شأن .

وهذا التحقيق بعينه جار فيما يصدر من محمد وآل محمد عليهم السلام ، حيث احتوا على جميع مراتب العبودية وسبحوا في كل ابجرها ، وعبدوا الله تعالى عبادة لا تنافى من احد من الخلق واطاعوه طاعة لا يتصور مثلها في الامكان ، حتى افنوا انفسهم وتلاشت انبيهم ، وما قدّم خالقهم فيما يجب ؛ ولا وجدهم فيما يكره ، فقرّبهم من نفسه تقربا لا يصل وان يصل اليه احد ، وعلاهم تعلية لا يدانيها اى كادح ومجتهد علوا يقصر عنه كل علو ؛ وسماوا ينحط عنه اى سمر ؛ حتى الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين والشهداء والصديقين كما في الزيارة : (حيث لا يلحقه لا حق ؛ ولا يفوقه فائق ؛ ولا يطمع فى ادراكه طامع) فصار فعلهم فعل الله ؛ وامرهم امر الله وطاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله على حد قوله تعالى (الذين يبايعونك انما يبايعون الله) وقوله ؛ تعالى : (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وفي الزيارة الجامعة : (من والىكم فقد والى الله ، ومن عاداكم فقد عادى الله ومن احبكم فقد احب الله ومن ابغضكم فقد ابغض الله ومن اعتصم بكم فقد اعتصم بالله) الخ ..

فالفعل فى الحقيقة فعل الله ، وهم مظاهره والامر امر الله ، وهم حوامله ، فهم فى انفسهم لا ارادة لهم ولا مشية الا مشية الله (عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون) وما

يشاؤون الا ما شاء الله ولا يفعلون الا ما اراد الله ؛ وهو ظاهر قوله تعالى : (ليس لك من الامر شئ *) ؛ أو تأويله فهم في احوالهم وافعالهم وحركاتهم وسكناتهم يتقلبون تحت اوامر الله تعالى ونواهيه ؛ فلذا صار قولهم وفعلهم وتقريرهم حجة فافهم .

بجميع ما يصدر منهم من المعجزات وخوارق العادات والتصرفات في الكون وفي اركان الوجود ، فهي افعال الله تعالى وهم مظاهرها وحواملها ، كما أن البلور مظهر للشمس والحديدة مظهر للنار والمرآة مظهر للمقال فيما سبق من الامثلة الثلاثة ، وهم في هذه الاحوال كلها مربوبون مرزوقون محتاجون الى مدد خالهم في كل آن ، فلو انقطع المدد عن ، ذواتهم الشريفة انا ما لقنوا واضمحلوا وتلاشوا ، ولو انقطع المدد عن افعالهم لما اثروا بوجه ، ولما تمكنوا من تحريك شعرة ولا ذرة قال تعالى : (ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) انتهى .

فلذا كان امير المؤمنين عليه السلام في كسر الخبزة الصغيرة يستعين بركبته ؛ اشارة الى فقره واحتياجه بامر بارئه ، مع انه عليه السلام كان مصدر لتلك القوة الباهرة ففى قلعب باب خيبر وقلعب الصخرة وغيرها ؛ فهم في عين كونهم مظاهر قدرة الله وبحالى صفات الله تعالى ، لا يتجاوزون حد امكانهم وفقرهم الى الله ، ولا يتعدون عن عبوديتهم لله طريقة عين بوجه .

فن قال أنهم شركاء الله تعالى فى الصرار عنهم عليهم السلام فقد كفر والجحد . ومن قال انهم مفوضون فى ذلك ، وهم مستقلون فيما يصدر عنهم فقد عـلا وافرط ، لانه جاوزهم عن حد الامكان والعبودية .

ومن قال انهم (ع) وكلاء عن الله سبحانه ، أو انهم يفعلون
بامر الله على ما يفهمه العوام من الوكالة والامر ، كما سبق ، فقد
قال باطلا واغلط ؛ وكل هؤلاء على خلاف جادة الحق ومأويهم النار
وبئس المصير . وكذا من قال انهم لا يتمسكون من كلشي ، لا من
قبل انفسهم ولا من قبل بارئهم ؛ ولا يؤثرون في شيء ابدا ، وحالهم
حال عامة البشر بل هم كالمصاة الملقاة وسائر الجامدات ، لا يتأق
منهم اى تصرف فى الكون ، وان هذه المعاجز والخوارق الصادرة
منهم انها هى بمصادقة امر الله تعالى ، بمعنى ان الله حتم وحكم بشق
القمر فى زمانه ؛ ورد الشمس فى ساعته ، وهكذا الا انه صار موافقا
ومصادفا لدعائهم ، فوقع ذلك المعجز ؛ ومن قال بذلك فقد قلا
وفرط ، ونزلهم عن مراتبهم التى رتبهم الله عليها ؛ وقصر مقامهم
وسلب القدرة عن الله سبحانه ، او نسب اليه صدور خلاف الحكمة
وان حجته غير بالغة : حيث نصب لنا ائمة عاجزين قاصرين ، ولم يجعل
حجته بالغة اما لعجزه عن جعلهم كالمليين من جميع الجهات ، او
لعدم قابليتهم واستعدادهم للكمال ؛ تعالى الله وتعالوا عن ذلك علواً
كبيرا فان المقدرة عين ذاته ، وهم يكاد زيت قابليتهم يضي قبل
ان تمسسه نار مشيته عن اسمه ، والله الحجة البالغة ؛ وهذا القالى ما اظن
ان الله ينظر اليه يوم القيمة ، ولا يذكى عمله ، بل يحمله هباء منثورا
ويصليه سعيرا ، فهذا الاعتقاد فى طرف التفريط ؛ كما ان تلك
المذكورات فى طرف الإفراط ، وكلاهما باطلان وخارجان عن
الطريق السوى والصراط المستقيم ، والنمط الأوسط هو ما ذكرنا
من أن لهم التأثير فى الوجود ؛ والتصرف فى الكون بعضا او كلا
على الخلاف ، لكن بمدد الله واراادته تعالى ، والفعل هو فعل الله

تعالى قد ظهر فيهم ، وهم وسائط في ذلك الفعل ؛ والممد متصل
 لهم من بارتهم لا ينقطع والله هو الفاعل بهم
 ويتوسطهم ، ولو شاء لفعل بلا واسطة ؛ ولو شاء لا فسادهم
 واتى بآخرين غيرهم للوساطة ، كما قال تعالى : (إن يشاء يذهبكم
 ويأت بآخرين) لكنه لا يفعل ذلك ابدا ؛ لأنه خلاف الحكمة
 وإن كان قادرا عليه أما عبرديتهم لله تعالى وانهم مخلوقون مربوبون
 مرزقون محتاجون لممد خالقهم كل آن ولحظه وانهم لا يملكون
 لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا فهو ثابت
 وجدانا وحسا لا ينكر لمكان حدوثهم وامكانهم ؛ وهي قضية قياسها
 معها ، مضافا الى اخبار كثيرة في اعترافهم بعبوديتهم بقولهم :
 (اجعلوا لنا ربا نقب اليه) وغير ذلك لكن معرفة مراتبهم عند
 الله تعالى ؛ ومقاماتهم لديه وحد قربهم ومنزلتهم عنده لا يتأتى
 لأحد من البشر ؛ بل ولا للانبياء والمرسلين والملائكة المقربين
 الا لخالقهم وبارئهم لقول نبينا خاتم الانبياء صلى الله عليه واله :
 (يا على لا يعرفني الا الله وانت ولا يعرفك الا الله وانما) بنحو
 الحصر ؛ وهذا يشمل جميع طبقات الخلق من الاولين والآخرين
 والاخبار كثيرة معتبرة متواترة في (الكافي) و (الاحتجاج)
 و (امالى الصدوق) وغيرها ؛ ونحن في غنى عن نقاش وتدوينها
 لكثرتها وشهرتها ؛ ونحن ابتداء البشر ، خارج عن طوقنا تقدير ما
 يمكن ان يقال فيهم (ع) وما لا يقال ، وما يجوز عليهم وما
 لا يجوز بعقولنا القاصرة واتى للرعايا ان تحد حدا لللاطين
 وارباب الولايات المطلقة ؛ مضافا الى ان العقول والافهام مختلفة
 اختلاف الهيئات والصور ، فهذا يرى امرا غلوا والاخر لا يراه

غلو بل يراه قصورا . منهم من يرى ان دعوى علم الغيب بعضها او كلا في حقهم عليهم غلو السلام لا يجوز . ومنهم من يرى نفى السهو عن النبي (ص) غلو ، ويتبعى الآخر في تأليف رسالة في سهو النبي (ص) . ومنهم من يرى ان قول (آل محمد خير البرية) بعد (حتى على خير العمل) في الأذان والإقامة من علائم الغلات . ومنهم من يعتقد ان دعوى احاطة علمهم عليهم السلام بالاشياء تعد غلو ؛ بل يعتقد انهم (ع) يحملون كثيرا من الاشياء . ومنهم من يرى ان اعتقاد عدم الاحاطة غلو ، وتنقيص عن مراتبهم . ومنهم من يعتقد انهم لا يعلمون ساعة موتهم وقتلهم وان عليا عليه السلام ما كان يعلم ساعة خروجه الى المسجد ان المرادى قاتله تلك الساعة ؛ وان الحسين (ع) ما كان يعلم حين قدومه الى العراق انه يقتل ، وان الأئمة عليهم السلام حين تناوولهم السم ما كانوا يعلمون بذلك ، والا لالقوا بانفسهم الى التهلكة . ومنهم من يزعم ان آل محمد عليهم السلام ما يتمكنون من خلق اورزق او احياء او اماتة ، ولو في بعض الاحيان حتى بأمر الله واراذه ، ومنهم من يعتقد خلاف ذلك .

ومنهم من يرى نجاسة مدفوعاتهم ودمائهم . ومنهم من يرى طهارتها . ومنهم من يساويهم مع البشر في جميع اطوارهم وحالاتهم . ومنهم من يجوز عليهم الظن والتخمين في تقدير الكبر الذي هو من المروضات المستتبطة الشرعية . ومنهم من يطعن في كثير من الروايات الموثوقة الفضلاء الكملين بالغلو ؛ لروايتهم عنهم فضيلة او منقبة عالية المضمون ؛ بعينها عن عقلا وفهمه كبعض القميين وهكذا ، والاختبار ايضا في اكثر المسائل المذكورة مختلفة بين نفى

وإثبات ؛ وليس بإيدنا حد منصوص متفق عليه أو مستنبط يرجع إليه فيما يجوز عليهم وما لا يجوز ؛ حتى نقف عنده إلا ما وصل إلينا من الرخصة الكلية في عدة أخبار معتبرة بالقول بما نشأ من المراتب والمقامات لهم بعد الاعتراف بعبوديتهم ؛ وأن لهم ربا يؤبون إليه ففي (بصائر الدرجات) في الحديث المسند إلى كامل التستار قال (كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ذات يوم ، فقال لي : (يا كامل اجعلوا لنا ربا نؤب إليه وقلوا فيما ما شئتم قال قلت نجعل لكم ربا يؤبون إليه ونقول فيكم ما شئنا ؛ قال فاستوى جالسا فقال وما عسى أن تقولوا ما خرج من علمنا إلا الف غير معطوفة) انتهى .

وعن كتاب (العوالم) و (البحار) وكتاب (انيس السمرام وسمير الجلسام) في حديث النورانية عن سلمان وأبي ذر عن مولانا أمير المؤمنين في أول الحديث (اعلم يا أبا ذر أنا عبد الله وخليفته على عباده ، لا تجعلونا أربابا وقلوا في فضلنا ما شئتم ؛ فإنكم لا تبلغون كنه ما فينا ولا نهايته) الخ وفي آخر الحديث كرهه وأعاد (ع) بما لفظه : (ولو ظهرت للناس هلك في الناس ، لقالوا هو لا يزول ولا يتغير وإنما أنا عبد من عبيد الله عز وجل ، لا تسمونا أربابا ، وقلوا في فضلنا ما شئتم فإنكم إن تبلغوا من فضلنا كنهه ما جعله الله لنا ، ولا معشار المشر) انتهى ، ونظير هذه العبارة يوجد في تضاعيف بعض خطبه عليه السلام الحاكية عن بعض مقاماته العالية سلام الله عليه ؛ ويوجد أيضا في تضاعيف بعض أحاديثهم المتضمنة لبعض فضائلهم السامية عليهم السلام . فهذا هو الميزان الحق الذي هموا على رعاياهم به ؛ فمن بهذا القسطاس المستقيم كما يرد عليك من الفضائل والمناقب من ناحيتهم عليهم

السلام ، فما وافق فهو مقبول وما خالف فهو مردود او موقوف ؛
وكذلك زن به كمن تصادف من الناس فمن ثبت عليه فهو من الرجال
ومن انحراف عنه إلى احد الجانبين فهو من اشباه الرجال ، وأجم
الله لو سرحت بريد الفكر توأما مع الانصاف في خلال أحاديثهم
وفضائلهم ؛ ووجهت منظره الدقة والتأمل نحو خطبهم واحوالهم
لرأيت ما ذكر صراطا واختصارا ، وهبانا راجحا ونمطا اوسطا ؛ لا
افراطا ولا تفريطا قد ضلت وتاهت في بر الإفراط الغلاة والمفوضة
كما أنه قد هلك وغرقت في بحر التفريط القلاة والمقصرة ؛ وركبت
سفينة النجاة الامة الوسطى الهداة المتبصرة المؤمنين العارفين الكاملين
الموحدين الفائزين ، الذين انعم الله عليهم غير المغضوب عليهم
ولا الضالين . فقد حصل من جميع ما ذكر أن يتجاوز عن الميزان
المذكور ؛ فلا يقال أنه غالى وان بلغ في بيان مراتب آل محمد
ومقاماتهم ما بلغ اذا دل عليه الدليل ، وتبين أيضا أن الغلو ماذا
هو ، وان الغالى من تجاوز عن ذلك الميزان ، وتعداه الى مرتبة
الربوبية والالوهية ؛ او النبوة في حق آل محمد (ع) ، وغير ذلك
لا يقال له غالى ، وعرفت أيضا ان ليس المدار في معرفة الغلو والغالى
على عقائد افراد الناس او افهام احاد الفضلاء ، حتى أن من كان
عقيدته في آل محمد (ع) طفيقة سفلى يرى غالبا من هو اعلى منه
في العقيدة وأرقى ، والذي يرى أن الامام « ع » لا يعلم الغيب
يلسب الذي يرى أنه يعلم الغيب بعضا او كلا الى الغلو والخروج
عن الجادة ، والذي يعتقد أن علم الامام ليس بإحاطى او ليس
بمحورى يرى من يعتقد الاحاطة او الحضور الى الغلو والارتفاع
كلا ثم كلا ؛ فان مقامات آل محمد عليهم السلام ومراتبهم لا تحدها

ولا تحصرها عقول سائر البشر ، ولا تكون أهوائهم حكما
وميزانا لمعرفة الغلاة ؛ وتمييز الهداة والحق هو ما ذكرناه فاحفظه
واغتنم ، وليس مقصودنا في هذه النبذة بيان ما نحن عليه من
العقيدة في حقهم سلام الله عليهم في المسائل التي سبقت ، فان
المقام لا يسهل ؛ وله محل آخر قد بسطنا الكلام فيها في بعض
رسائلنا واجمالا نقول : انا نعتقد فيهم الكمال وفرق الكمال وعدم
تطرق النقص والقصور اليهم ؛ لا في ذراتهم ولا في افعالهم ولا
في اثارهم بوجه من الوجوه وعدم البخل عنهم من المبدأ الفياض
في شيء من الاشياء . وقد اتى بالمراد وفوق المراد في بعض المواد
كتاب (احقاق الحق) جرى الله مصنفه عن الحق واهل الحق
بما هو اليق بكرمهم وحق ، وانما المقصود من هذه النبذة دفع شبهة
الغلو والارتفاع عن المؤمنين الموالدين ، وكف السن القاصرين ،
وردع اقلام بعض المتغرضين ، لتجتمع كلمة الموحدين ويرتفع
النزاع والاختلاف من البين . وحيث عرفت الحكم والمدار والميزان
والمعيار في معرفة الهداة عن الاغيار ، فالفت النظر حيثئذ الى
رسائل الشيخ احمد بن زين الدين الاحمائي (اعله)
وتصنيفاته بالآخص شرح الزيارة وتفحصها واستقرئها صفحة
صفحة وسطرا سطرا ؛ فهل ترى فيها ما نسبوه اليه من الغلو
والارتفاع في حق آل محمد (ع) ؟ وهل جاوزه في بيان مراتبهم
(ع) عن حد العبودية والاحتياج الى مقام الربوبية والغنى شركة
أوتقوبضا او غير ذلك اولا ؟ وها انا انقل لك بعض عباراته
عن شرح الزيارة في توحيده وعقيدته في مواليه . قال اعلا الله
مقامه في شرح قوله عليه السلام والمخلصين في توحيد الله في

صفحة (٦٧) من طبعة الوقف في السطر التاسع : (الثالث) ان مراتب التوحيد اربعة : توحيد الذات ، وتوحيد الصفات وتوحيد الافعال ، وتوحيد العبادة ، فتوحيد الذات ما امر الله تعالى وقال : (لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد) . الى ان قال (اعلمه) وتوحيد الصفات ما قال الله تعالى : (ليس كمثله شيء) وبين لتوحيد الصفات معنيين . الى ان قال : وتوحيد الافعال كقوله تعالى : (اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات) فليس له شريك في فعله ؛ فكما ترى من افعال خلقه ، فهي افعاله بهم كما قال على عليه السلام : (فالتقى في هويتها مثاله فظهر عنها افعاله) وقال تعالى : (وما رميت اذا رميت ولاكن الله الله رعى) الخ الى ان قال وتوحيد العبادة قال تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احداً) الخ ؛ انظر كيف صرح بتوحيد الافعال من الخلق والرزق والامانة والاحياء كلها لله تعالى ؛ وهو المتفرد بها ليس له شريك فيها وكما يصدر من هذه الافعال من خلقه ؛ فهم وسائط لها والفعل فعله تعالى اظهره في خلقه ويكرر اعلا الله مقامه اربعة مواطن التوحيد في كثير من كتبه وفي هذا الشرح في فقرة (اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له) في صفحة (٨٩) من طبعة الوقف ذكر المواطن الاربعة اجمالا الى ان قال في سطر (٨٥) ولا شبهه له في افعاله ومفعولاته اى ليس له شريك فيها (اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات) انتهى .

وكذلك تلاميذه (قدس) يذكرون هذا المطلب اى توحيد الافعال

بعبارات شتى في تصنيفاتهم والمطلب واحد ؛ وهو حصر الافعال
لله تعالى ، وان كانت ظاهرة بتوسط بعض عبادته كالملائكة الاربعة
والانبياء والاولياء عليهم السلام فهل بعد هذا التصريح الموقر كد يبق
عمل لنسبة الغلو اليهم ؟ افلا يبصرون ؟ او يستريب احد في أنهم
مبرؤن عن كل اعتقاد يتنافى التوحيد ؟ افلا يشعرون ؟

ثم ان الشيخ احمد بن زين الدين اعلا الله مقامه ما قنع بذلك
البيان الصريح ؛ بل شرح وفسر في تضاعيف تحقيقاته ان كلمة يذكر
في شرع الزيارة وغيره من مقامات ال محمد عليهم السلام ، وجميع
ما ينسب اليهم من الفضائل والمراتب ، ليس فيها شئ " يستقلون به ،
ولا يمكن لهم الاستقلال ؛ بل هم وسائط ذلك الفعل ، ومظاهر الامر ،
وناهيك وصيته اعلا الله مقامه في شرح فقرة (واجسادكم في الاجساد)
الح ، في صفحة « ٣٧٨ » في سطر « ٢٠ » قال : اوصيك وصية ناصح
الا تستغرب هذه الاشياء او تنكرها ، فانا لا نريد بذلك انهم فاعلون
او خالقون او رازقون ، بل نقول ان الله سبحانه هو الخالق والرازق ؛
وهو الفاعل لما يشاء وحده عز وجل ، ولم نجعل له شريكا في شئ ،
الا انا نقول انه سبحانه لا يفعل شيئا بذاته ، لتكريمه وتنزهه عن
المباشرة ، وانما يفعل ما يشاء بفعله ومفعوله من غير تشريك ، بل هو
القائل وحده الى ان قال « اعله » .

واما مفعوله فهو تعالى يفعل ما يشاء من مفعولاته ما شاء من
صنعه مثلا ، اذا اراد ان يقيم الخطة خلق لها الارض بفعله او بشئ
من مفعوله ؛ وخلق الماء كذلك ، وخلق زيدا مثلا بزرعه ؛ وخلق لزيد
جميع ما يتوقف عليه عمله ؛ من القوى والعلوم وتسلطه على البذر
والماء والارض ، فاذا اتى البذر في الارض ؛ وسقاه كما علمه الله والهمه

انبت الله سبحانه هذه الاشياء التي هي مفعولاته ما شاء من صناعته تعالى فقال تعالى : (أفأنتم ما تحرثون أنتم تزرعونهام نحن الزارعون) والله سبحانه هو الزارع وحده من غير تشريك مع غيره ؛ وكذلك ما خلق في الأرحام ، كما روى انه خالق ملائكة خلافة يفتحان من فهم امه ، فيها يقدر انه كما امرهما ؛ وكذلك ميكائيل جعله بالارزاق ، وهو تعالى وحده هو الرزاق ذو القوة المتين ؛ وكذلك ملك الموت جعله موكلا على قبض الأرواح قال تعالى : (قل يتوفىكم ملك الموت الذي وكل بكم) ؛ مع انه تعالى قال الله يتوفى الانفس حين موتها ، واذا قلنا هو الفاعل سبحانه ؛ نريد انه يفعل بفعله لا بذاته لانه كل فاعل لا يفعل الا بفعله انتهى .

انظر كيف صرح بان الفعل لله تعالى وهو الخالق الرزاق وحده لا بشريك ، وبين ان ما يجري على الملائكة الاربعة في صدور الافعال منهم يجري على محمد واله (ع) ، فكما ان جبرئيل المتوسط للخلق ليس هو الخالق ، وميكائيل المتوسط للرزق ليس هو الرزاق ، وعزرائيل المتوسط للأفلاك ليس هو المميت . ليس هو المميت ، واسرافيل المتوسط للأحياء ليس هو المحي ، بل الله الخالق المميت المحي حقيقة هو الله لا غيره ؛ وهؤلاء مظاهر للأفعال ووسائل الأعمال ؛ فكذلك آل محمد عليهم السلام في صدور الافعال منهم ؛ لا فرق في ذلك بين هؤلاء وبينهم ؛ الا في الكلية والجزئية والتقدم والتأخر ، وحال الجميع حال الحارث الباذر الساقى لا غير ؛ فكما ان الزارع المنبت هو الله تعالى ، وان كان الحارث هو الذي حرث الارض والقي البذر وبقى ، لكن الله تعالى سبحانه هو الذي خلق الحارث ، وخلق يديه وقواه واعطى له تدبير الحرث وهو الذي خلق البذر والارض والماء والتسائر الأرض بالبذر

والماء بتكرير الافلاك والنكواكب ، وتسلب حرارة الشمس ؛ فانه
 الفاعل للزرع والانبات بفعله وبمفعولاته المذكورة فكذلك حال
 محمد والملائكة وغيرهم ، قال تعالى : (الا له الخلق والامر) بتقديم
 الخبر لبيان الحصر ، فافهم وكن من الشاكرين . واياك وسوء
 الظن بالموحدين ولا تلصّب الى هذا الشيخ الموحد الكفر والغلو فيحبط
 عملك به من حيث لا تعلم ، فتصبح من الهالكين ؛ ولا تنسكروا لا تحيط
 به من مطالبه خبراً فتكون من الجاهلين ، فان الله تعالى قال في كتابه
 الكريم : (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا
 في الدنيا والاخرة ولهم عذاب اليم) فيا حبيبي لا شك ان المؤمن
 عند الله تعالى اعز واكرم من المؤمنة ؛ والرمي بالغلو والكفر اشد
 واعظم من الرمي بالزنا فاحذر ان تكون ممن تشمله اللعنة والعذاب
 او يناله السخط والحساب . ثم ان الشيخ (اعله) بعد الوصية
 التي نقلناها استدرج الكلام في دفع الغلو عن معتقاداته ، وعما
 ذكر في الشرح ، الى ان نقل في صفحة « ٢٧٩ » مستشهدا لدفع
 الغلو ومعناه كلاما من صاحب العوالم . قال الشيخ « اعله » في
 السطر الثامن من تلك الصفحة ؛ ما لفظ : اذا عرفت ان الاستقامة
 في الدين في غير ما ذكروا حق اوحق للضعفاء ، وقد ذكرنا
 سابقا شيئا من ذلك ؛ وهنا احببت ايراد بعض كلامهم لما في نفسي
 بما اسمع من الجمال ، لعل ناظرا في ذلك يتذكر او يخشى ، قال
 الشيخ عبد الله بن نور الله البحراني في كتابه عوالم العلوم وهو
 من التلامذة محمد باقر المجلسي (ره) وكل كلامه او جله من البحار
 قال بعد نقله لاعتقاد الصدوق ، ونقل كلاما للفيض (اعله) قال :
 تنجيم وتحقيق اعلم ان الغلو في النبي والائمة عليه وعليهم السلام

انما يكون بالقول بالوهيتهم او بكونهم شركاء لله تعالى في المعبردية
 او في الخلق او في الرزق ؛ او ان الله تعالى اتحد بهم ، او انهم
 يعلمون الغيب بغير وحى ؛ او بالقول فى الاثمة «ع» انهم
 كانوا انبياء ، او القول بقناخ ارواح بعضهم الى بعض ؛ او القول
 بان معرفتهم تغنى عن جميع الطاعات ؛ ولا تكليف معها بترك
 المعاصى ، والقول بكل منها الخاد وكفر وخروج عن الدين ، كما
 دلت عليه الادلة العقلية والآيات والاخبار السالفة وغيرها وقد
 علمت أن الاثمة «ع» تبروا منهم ، وحكموا بكفرهم ؛ وامروا
 بقتلهم ، وإن سمعت شيئا من الاخبار الموهمة لشيء من ذلك اما
 مأولة ؛ او هى من مقتريات الغلات ، ولكن افراط بعض المتكلمين
 والمحدثين فى الغلو لقصورهم عن معرفة الاثمة «ع» وعجزهم عن
 ادراك غرائب احوالهم ، وعجائب شئونهم ، فقد جرحوا فى كثير
 من الروايات الثقات ؛ لنقلهم بعض غرائب المعجزات حتى قال
 بعضهم من الغلو نفى السهو عنهم ؛ والقول بانهم يعلمون ما كان
 وما يكون وغير ذلك ، مع انه قد ورد فى اخبار كثيرة «ولا
 تقولوا فيما ربا وقولوا فيما ما شئتم وان تبلغوا» وورد «ان
 امرنا صعب مستصعب لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل
 او عبد مؤمن امتحن الله قلبه بالايمان» وورد لو علم ابو ذر ما
 فى قلب سلمان ، لقتله) وغير ذلك مما مر وسيأتى فلا بد للمؤمن
 المتدين ألا يبادر برد ما ورد عنهم من فضائلهم ومعجزاتهم ومعالى
 امورهم الا اذا ثبت خلافه بضرورة الدين ، بقواطع البراهين ، او
 بالآيات المحكمة ، او بالاخبار المتواترة ؛ كما مر عليك فى باب
 التسليم وغيره ، انتهى موضع الحاجة من كلام صاحب العوالم

المنقول في الشرح طويلا .

ولعمري ان هذا التحقيق من هذا العلامة الذي لم يتم بشبهة الغلو وغيره ؛ وهو غواص بحار الاخبار كاستاده المجلسي خير شاهد لما استشهد به الشيخ الاحمائي (اعله) من بيان معنى الغلوا ؛ وان مراتب ال محمد صلى الله عليه وآله لا تتقدر بعقول الناس ؛ وان بعض القميين والمحدثين لم يعرفوا معنى الغلو ، حتى جرحوا كثيرا من الروايات الثقات وعدوهم من الغلات ، وان المؤمن المتدين ينبغي ان يتأمل ويتحقق ؛ ولا يبادر برد بعض الاخبار والفضائل السامية لأن عليهم صعب مستصعب ؛ ومن جعل لهم ربا يؤبون اليه ، ولم يسبهم الى النبوة والربوبية وصدق بشهادته ، فانه خير شاهد وخير ؛ وقال علا الله مقامه ايضا في شرح فقرة (وبامره يعملون) في صفحة (٢٠٥) في سطر (١٧) ثم اعلم ان قوله تعالى ؛ (لا يسبغونه بالقول) على حذو قوله تعالى ؛ (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) وقوله ؛ (بامره يعملون) على حذو (وما رميت اذا رميت ولكن الله رمى) قال تعالى ؛ (اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات) وقال ؛ (هذا خلق الله فاروني ماذا خلق الذين من دونه) فابان في هاتين الايتين ، وفيما اشبههما من ايات كتابه المجيد تفرده بالصنع وحده لا شريك له « الا له الخلق والامر » فلم يكن لاحد سواه شئ من الخلق الا باذنه ، يعني هو المتفرد بالخلق الحق الا باذنه ، والذين من دونه ، اى من دون اذنه . انما يخلقون افكا باطلا ، ثم لوح لاهل الاشارة ان من كان يعمل باذنه يعمل الحق ؛ قال في حق عيسى عليه السلام ؛ « واذا تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى ، ولكن عيسى « ع » وإن كان خلق باذن الله تعالى ما هو حق ، لكنه من الطين الذي لم يخلقه ، ونفخ فيه من

الروح التي لم يخلقها؛ فالمادة خلقها الله والصورة التي احدثها عيسى عليه السلام بحركات يديه بيدي عيسى عليه السلام وضميره؛ ويد عيسى وضميره خلقها الله وحركاتهما خلقها الله؛ وعيسى خلقه الله وكلما قلنا فيه وفي ضميره ويديه وحركاته فهي قائمة بأمر الله سبحانه قيام صدور، فانه يخلق بما شاء ما شاء. كيف شاء. قدل الله خالق كلشي وهو الواحد القهار.

فاذا سمعت منا انا نقول بانهم عليهم السلام بأمره يعملون كلشي فرادنا به، ان ذلك على حد ما ذكرنا هنا في حق عيسى (ع)، فاذا عرفت هذا؛ فقل ما شئت ان قدرت؛ وهو قولهم الحق اجمعوا لنا ربنا ثوب اليه وقولوا فينا ما شئتم ولن تبلغوا فقال السائل نقول: ما شئنا، فقال (ع) : (وما عسى ان تقولوا والله ما خرج اليكم من من علينا الا ألف غير معطوفة) انتهى، هذا معنى قول الصادق عليه السلام؛ انتهى.

فانظر وانصف هل نجد تعبيراً في البيان؛ ودفع شبهة الغلو عن نفسه اوضح وافصح من هذا العبارات؟ وهل ترك لاحد مجالاً لأي اعتراض واي سوء توهم؟ فهذه المقالة منه في الحقيقة مبدئة للجميع ما ابدع من غرائب المطالب، واودع في هذا الشرح من عجائب المفاهيم والمراتب لآل محمد عليهم السلام، وبلسان اهل الأصول هذه المقالة حاكمة على عامة شروحه، التي ربما يستشعر منها الجاهل بلجنه رائحة الغلو والارتفاع، او يتوهم منها ما يورث الوحشة والابتشاع؛ وتنادى باعلا صوتها قائلة: ايها الناظرون في هذا الشرح اياكم والوحشه وسوء الظن في حق مصنفه؛ من مطالب وتحقيقات اودعها في هذا الشرح، من اوله الى اخره، من اثبات

البرزخية الكبرى ، والواسطة العظمى والولاية المطلقة الكلية الالهية
لحمد وآله عليهم السلام ؛ وكونهم العال الاربع الاشياء ؛ ولحاطة
عليهم وقدرتهم التامة ، وكما لهم المطلق في كل شيء ، وعدم تطرق
قصور ونقص لساختمهم في اى شيء ، وانهم محال مشبهة الله وترجمان
ارادة الله وغير ذلك فان كل ذلك يجعل بارئهم وليس من نحو
ذواتهم الشريفة ، وكله فعل خالقهم وباتصال الفيض من الله تعالى
اليهم لا يستقلون بشيء من افعالهم واحوالهم وحركاتهم وسكناتهم
ولا يستغنون عن مدد بارئهم وصانعهم آنا ولا لحظة ولا لحظة ؛
وحالهم في صدور تلك الافعال وخارق العادات والتصرفات في
الكون واركان الوجود على حد ما ذكر في عيسى بن مريم عليها
السلام ، من كون المسادة من الله والصورة التي احداثها عيسى
ويده وحركات يده وضميره كلها من الله وقائمة بامر الله قيام
صدور كذلك هم سلام الله عليهم وما يصدر منهم وجميع قواهم
وظاهرهم وباطنهم واقوالهم وافعالهم وتوجهاتهم كلها
قائمة بامر الله قيام صدور وافعال الله قائمة بهم قيام ظهور
فالله خالق كل شيء وهو الواحد القهار يخلق ما شاء بما شاء كيف
شاء وهم مظاهر وحوامل ووسائل لا غير لا يمكن ان يكون لانفسهم
شيئا بما ذكر وهو المالك لما ملكهم والقادر على ما اقدرهم فهل
بعد هذا البيان الشافي والمثال الوافي يبقى لاحد موضوع توهم الغلو
ونسبة التجاوز عن حد الامكان والعبودية الى مقام القدم والالوهية
وما ادرى هؤلاء الذين يندسبون الغلو الى الشيخ واتباعه اما انهم
ما يتفحصون رسائله وكتابه يأخذون هذه اللبس من الافواه
والاسنة يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا او انه

يطالع. ولكن لا يتدبره ولا يتأمله وليس نظره الانصاف بل همنه
 الاعتراض من اول الامر او انه ينظر الى عبارة ويحكم بما عنده
 من دون ان يلاحظ مقدم الكلام ومؤخره او انه يتفحص كلماته
 ولكن لا يفهمها اصلاً لعلو المطلب وقصور الإدراك والمشعر أو
 انه يعتمد الافتراء والزمي بالغلو وشبهه بغضا وعناداً أو انه يرى
 ان كون حال محمد وآله (ع) حال الملائكة في صدور الافعال
 غلو ايضاً وانهم «ع» اقل مقاماً وانزل من جبرئيل وميكائيل
 وغيرهما حيث أن فعل الله يجري على ايديهما ولا يتأتى ذلك في
 زعمه من محمد وآله عليهم السلام صدق الله العلي العظيم وانها
 لكبيرة الا على الخاشعين احتمالات ولكل منها اهل واقوام
 ولكن اهل الاحتمال الاول كثيرون فشاء والا فان الشيخ (اعله)
 في هذا الشرح لم يأل جهداً في ايضاح مقاصده وانصاح مطالبه
 بأحسن بيان والبلغ تبيان بالأدلة العقلية والاثمثلة الوجدانية مع
 تكرير مطالبه مرات متعددة بعبارات مختلفة رفعا للاشتباه وحذرا
 من سوء الظن به ومع ذلك ما سلم بما خاف منه وحذر ووقع
 في السنة الفضلاء النبلاء فضلا عن الاوباش والجهلاء انكاراً منهم
 بما لم يحيطوا به خبراً او عداوة لما جهلوا وحسدا لما فقدوا والحكم
 لله ولا مشككي الا الى الله.

النصيحة

وما ينقضى تعجبي من بعض فضلاء العصر فانهم يحاولون جمع
 كلمة فرق الاسلام وتأليف من ليسوا بامامية ولا جامع بيننا

وبيتهم الا في المجلس البعيد وفيهم من المجسمة والجبرية ما لا يخفى
 حالهم ومن الاختلاف الكلي الشديد فروعا واصولا بما يؤدي
 الى البينونة الكلية والضدية الشامة وهم يجدون في تحصيل الاتحاد
 وكادحون ليلا ونهارا وقد طلبوا محالا وهيئات ثم هيئات من
 الاختلاف والاتحاد ودون ما يرومونه خرط القتاد وقلع الراسيات
 من الاوتاد الا بتأزل هؤلاء عما يمتازون به من العمل والاعتقاد
 هذا صتمعهم مع الابعاد والاجانب . ويفرقون كلمة الامامية
 الاثني عشرية الذين لا فرق بين فرقهم دينا ومذهبا الا في بعض
 المسائل الجزئية ويجمعون كلهم في المجلس القريب ومرجعهم
 الكتب الاربعة التي عليها مدار دينهم اصولهم واحدة وفروعهم
 كذلك رواة اخبارهم تلك الرواة المدونة اسمائهم في رجال الكشي
 والنجاشي وغيرهما ومشايخ اجازاتهم هم اولئك المشايخ وعلمائهم
 من الصدر الاول الى زماننا هذا مسلمون عند الجميع وكتبهم
 وتصانيفهم هي المعيار والمدار عند الكل في تصحيح الروايات
 وتمييز المشهور منها عن الشاذ والنادر وتخصيص الاجماع
 وعدمه وكتب ادعيتهم من الصحيفة العلوية والصحيفة السجادية
 وسائر كتب الادعية المؤلفة من العلماء المتقدمين والمتأخرين وكتب
 زياراتهم هي لا تجد فرقا ولا ميزا في شئ من ذلك وايضا معابدهم
 وشاهدهم ومزاراتهم هي تلك المعروفة والمتفق عليها عند العموم
 فما بالهم يفرقون كلمة هؤلاء المؤمنين الموالين ويخرجون بعضهم عن
 المذهب والدين ويلسبونهم الى الغلو والالحاد ويظهرون معهم العداوة
 والبغضاء ويشيرون الضغانة والشحاء ويدعون الاتحاد مع اولئك
 الابعاد الذين لا جامع بيننا وبينهم في شئ من المذكرات لا في

الأئمة المعصومين الهداة (ع) ولا في الكتب والرواة ولا في المشاهد
 والزيارات غير كلمتي الاسلام اسما لا رسما وانتحال ظواهر القرآن
 صورة لا معنى ولهم البون البعيد والاختلاف الشديد ولا تظن في
 حقني اني لا احب الاتحاد والاتلاف مع هؤلاء كلاثم كلاب اني
 احب الاتفاق مع جميع فرق الاسلام وانا على ذلك احرص من
 غيري وذلك قرة عيني وغاية مقصودي لما قال نبينا صلى الله عليه واله
 كما في اول صحيح البخاري اني امرت ان اقاتل الناس حتى يقرولوا
 لا اله الا الله محمد رسول الله فاذا قالوا ذلك حققت دمائهم وسلبت
 اعراضهم وحفظت اموالهم الخ نقلته بالمعنى وكذلك في صحاحنا ما هو
 اعظم من ذلك فكل من اظهر الاسلام جدا ونطق بالكلمتين المذكورتين
 وجب علينا ان نعامل معه معاملة الاسلام من حل ذبحه وقبول
 شهادته وطهارة ما يلاقيه ويحرم علينا تكفيره وتنجيسه وماله وعرضه
 الا بطريق الاسلام وكل احكام الاسلام يجري دليه عندنا لكني
 اقول ان توليد الاتفاق بين فرق الجعفرية كان اولي والزم لان تلك
 الكلمتين اللتين اوجبنا لم شعث الاسلام وجمع فرقهم وحرمة المال
 والعرض والغيبة وحقق الدماء واجراء رسوم الاسلام واحكامه
 هما بعينها موجودتان في فرق الجعفرية وزيادة فلا شيء يفرق
 كلمة الجعفرية ويطن في بعضهم ويعامل معهم على خلاف رسوم الاسلام
 وحدوده وينابز بالالقباب ويترك الاداب وتضيع بينهم الحقوق ويصدر
 اليهم انواع العقوق وما الذي سوغ لهم اظهار الاختلاف والتباعد
 مع هؤلاء وهم اقرب الفرق واخصهم وجوز الاعلان بالاتفاق مع ابعدهم
 واقصيمهم وفيهم المجبرة والمجسمة والمشبهة بل فيهم من يدعي او يحرز
 رؤية الخالق تعالى اما في الرؤيا او في الدنيا او في الآخرة او فيها

جميعا إن هذا الا اتباع الهوى والاعراض عن سنة نبي الهدى وطريقة
 اولى الحجي ومصاييح الدجي وعلى خلاف قوله تعالى (ولا تقولوا لمن
 اتى اليكم السلام لست مؤمنا) وفيه ادخال الاذى على المؤمن قال تعالى
 (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا
 بهتاننا وإثما مبينا) فيا حبيبي هذا زمان يلغى ان يكون المسلمون
 والمؤمنون متفقين ومتحدين اتم الاتحاد يدافعون الشرك والسكفر
 ويقااتلون على الصلوة والزكوة وباقي احكام الدين وبلدفتون الى ما
 يروج به كلمة الاسلام ويحلب الاجانب ويجعلون جدهم واهتمامهم في
 مكافحة الدين وتقوية الاسلام واعلام كلمة المسلمين ويرفعون الاختلاف
 من بين الموحدين لا انهم يلقون الفتنة بينهم ويشيرون عجاج الشقاق
 والنفاق ويدحرجون دباب الاختلاف بين انفسهم وبلعن بعضهم بعضا
 ويجعلون الطعن والقدح - نة أو فرضا يهرفون همهم ليلا ونهارا في
 كسر شوكة الاسلام وتضعيف اهلله وتفرق كلمته بل تمزيقها وشق
 عصاه ويفعلون عما يراد منهم من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 فهذه المناكر قد شاعت وانواع الفسق والفجور قد كثرت وعمت ودخلت
 اغلب البيوت الرفيعة فضلا عن الوضيعة واتسع الخرق على الراقع
 وصار يتعاطى بافواع الحرام على رؤس الاشهاد بلا قيد ولا
 مانع وجعلت ترفض الفرائض تدريجا فلا عامل بها ولا اقل
 قليل واذا تمادى على هذه الاحوال فبعد مدة يسيرة ترتفع جملة
 رسوم الاسلام وما ترى منها شيئا ولا تجد الاواكثهم أوكلهم بها كافرين
 ورسوم الكفر متسرلين عاملين فيها ايها الحاكم بسكفر المؤمنين حيث
 انهم ما وافقوا رأيك أو اعتقادك ان مولانا امير المؤمنين عليه السلام
 مل سيفه وضرب خراطين السكفر والشرك حتى قالوا لا اله الا الله

محمد رسول الله (ص) وقنع منهم باظهار الشهادتين وانت جليل
جلالك تخرج المؤمنين المتاصلين عن الاسلام وتحكم بكفرهم .
فيا حبيبي عليك اولا نفسك اصلح داخلك بيتهك واهلك واولادك
وعقيرتك عن ارتكاب المنكرات وترك الواجبات بالاخص الصلوة
وأمثالها ثم التفت الى الخارج وميز الكافر عن المؤمن والخبيث
عن الطيب والطالح عن الصالح حتى لا تكون لدى العامة ملاما
تري الشعرة والقذى في عين الغدير ولا ترى الجذع والاذى في
عينك اصلح الله المؤمنين وجمع كلمة الموحدين وثبتنا على الصراط
المستقيم والمنهج القويم وصلى الله على ساداتنا محمد واله الطاهرين
والحمد لله رب العالمين حرره بتمام العجلة في شهر المحرم من
سنة الالف والثلاثمائة والسبع والستين الاحقر

الفاني على بن موسى الحائري

مصليا مستغفرا حامدا

نرج المعجزة واضع لمريدته
وأرى القلوب عن الهداية في عمى
ما ان عيبت لراك ونجاته
موجودة ولقد عيبت لمن نجا

★
* *

روبراً فقد امي شريعة أحميد
على بما ابرى بنرج المعجزة



بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي ارسل الرسل هادين مهدين وجعلهم مبشرين ومنذرين واوصيهم باوصياء طاهرين جارين على منوالهم مظهرين لحرامهم وحلالهم منزهين من الرين مبرئين من الدنس ومطهرين من الرجس فاختارهم بعلمه وانص عليهم في كتابه لانه سبحانه لا يختار من يلاحقه الظننين ولا يلصق لعباده من يتصف بوجوه الواصين .

فقال جل ثناؤه (ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون) وميزهم بقوله (لا ينال عهدى الظالمين) . والصلاة والسلام على خيرته من خلقه اجمعين محمد الذي نهج الطريق الواضح واوضح الحق بالبرهان اللايح وعلى اهل بيته المعصومين المخصوصين من بين الامة بقوله تعالى (انا يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) . وبعد فيقول المحتاج الى عفو ربه الكريم على نقي بن احمد بن زين الدين الاحمق اني لما رايت تعصب العامة وانكارهم فضل ال محمد صلى الله عليهم اجمعين ولجاجهم في الاحتجاج ومباهتهم باللجاج حتى انهم ينكرون المشهور عندهم بل المتواتر من احاديثهم فكانت الجهال من الفرقين في طغية عمياء ولجة دماء لا يمتدون بهيلا ولا يعرفون من الحق دليلا وان كان كل ثابته على دينه مصرا على يقينه اوججت على نفسي ان

اجمع من احاديثهم ما تفرق في الاوراق وان أولف منها ما شئت اهل
 الاتفاق بما فيه حجة واضحة على خاصهم وعامهم من اختصاص الحق
 بال محمد (ص) وشيعتهم وكفى بذلك برهاناً قاطعاً للمصنفين ان يحتج
 الخصم على معانديه باقوالهم ويثبت طريقته بما لم يخرج عن منوالهم
 وان اضيف اليه من اخبار اهل بيت النبوة ما يكون موافقاً لما روه
 مطابقاً لما قرره لتحصيل الاجماع على ثبوت الدعوى والاتفاق
 على تحقيق المدعى ووسمته بمنهج المحجة ورتبته على مقدمة وعشرة
 فصول وخاتمه والله اسأل ان يوفقني لتتيممه وان يسددني في القول
 والعمل انه ولي من والاه وغوث من رجاء .

المقدم

في ذكر بعض خلاف الامة لنبيها في حيوته وتشاجرها بمشتمه
 ورجوعها القمقرى بعد وفاته .

خلافهم في الافطار في السفر

فن خلافهم في حيوته الافطار والقصر في السفر فانه (ص)
 امرهم بذلك بعد زول الرخصة بذلك والامر به في الكتاب العزيز
 قال سبحانه (فن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً او على
 سفر فعدة من ايام آخر) يعني فعلية ذلك ويلزمه . ثم قال تعالى
 (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولنسكموا العدة) يعني انه
 سبحانه ما الزمكم بالافطار وكلفكم به في حال المرض والسفر الا تيسيراً
 عليكم ورأفة بكم فقالوا رسول الله (ص) في حيوته واستمرروا في
 خلافه بعد وفاته . فن رواياتهم الدالة على الامر بالافطار في السفر

وعلى خلاف بعض الآمه له « ص » . ما رواه في الجمع بين الصحيحين
في مسند عبد الله بن عباس في جملة الحديث الثاني من المتفق عليه
قال خرج النبي (ص) في رمضان الى حنين والناس يختلفون فصائم
ومفطر فلما استوى على راحلته دعى باناء من ابن اوماء فوضعه على
راحلته وراحته وفي رواية حتى رأوا الناس ثم شرب وشربوا الناس في
رمضان فقال المفطرون للصوام افطروا . وروى الحميدي في الجمع بين
الصحيحين في مسند عبد الله بن عباس ايضا في الحديث الثاني من المتفق
عليه . قال خرج النبي « ص » من المدينة ومعه عشرة الاف نفر وذلك
على رأس سنة ثمان وشهرين ونصف من قعدته بالمدينة فسار بمن
معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد وهو ما
بين عسفان وقديد افطر وافطروا . وقال الزهري انما يؤخذ من
رسول الله « ص » بالآخر فالآخر فكان الفطر اخر الامرين وفي
بعضها ولم يزل مفطراً حتى انسلخ الشهر . وروى الحميدي ايضا في
كتابه في مسند جابر بن عبد الله في الحديث الحادي عشر قال قال
النبي « ص » ليس من البر ان يصوموا في السفر وفي رواية ليس البر
الصوم في السفر ومثله ما رووه عن انس بن مالك . قال خرجت مع
مع رسول الله « ص » في سفر اكثرنا ظلاً الذي يستظل بكسائه
فاما الذين صافوا ظم يعالجوا شيئاً واما الذين افطروا فسقوا الركاب
وامتنوا وعالجوا فقال رسول الله « ص » عليكم بالفطر المفطرون اليوم
بالأجر فهذا الحديث يدل على افضلية الإفطار على معتقدهم ربيع
ذلك فانهم يصومون في السفر ولو رأوا مفطراً لم يصوموا به مبتدئين
وما تارلته العامة من ان المراد به صوم السنة لقوله « ص » من البر
يعني من عمل المستحبات فباطل يشهد بطلانه رواياتهم وانه « ص »

انها اراد به الواجب . قال « ص » حين خالفه بعض في الإفطار
 في السفر يعني ان الصوم في السفر ليس يستحق فاعله الثواب بل
 يستحق العقاب لانه قد ترك رخصة الله له في الإفطار ورد تدينه
 على عباده فيكون عاصيا معاقبا . يدل على ما قلناه ما رواه الحميدي في
 الجمع بين الصحيحين ايضا في مسند جابر بن عبد الله الانصاري قال
 ان النبي خرج عام الفتح الى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع
 النعم فصام الناس ثم دعي بقدر من ماء فرفعه حتى نظر الناس ثم
 شرب قليل له بعد ذلك بعض الناس قد صام فقال اولئك العصاة
 اولئك العصاة فهذا صريح لا يحتمل الشك وفي اخبار أئمة الهدى ما
 يفصح بذلك بل عليه اجماعهم واجماع شيعتهم . فمن ذلك ما ورد عنهم
 عليهم السلام في اخبار عديدة حتى قالوا الصائم في شهر رمضان في
 السفر كالمفطر فيه في الحظر كما في الكافي والفقيه والتهذيب . وفي
 السكتب الثلاثة عن الزهري عن السجاد « ع » من صام في السفر
 والمرض فعليه القضاء لأن الله عز وجل يقول « فمن كان منكم مريضا
 او على سفر فعدة من ايام اخر » . وعن الصادق « ع » انه سئل عن
 صام في السفر فقال « ع » اذا كان بلغه رسول الله « ص » نهى عن
 ذلك فعليه القضاء وان لم يكن بلغه فلا شيء عليه . وفي رواية اخرى
 وان صامه بجهالة لم يقض فبينوا « ع » بان العبادات مشروطة من
 الله موقفة باوقات مخصوصه فمن اتى بها على غير ما امر به وجب عليه
 القضاء وكان ماثوما كما سبق من قول رسول الله « ص » (اولئك
 العصاة اولئك العصاة) نعم خفف ذلك هنا على من لم تزل عليه الآية
 ولم تفسر له كما دل عليه قوله « ع » اذا كان بلغه ان رسول الله « ص »
 نهى عن ذلك الى اخر الخبر . ومن ذلك ما روي عن مولاتنا الباقر

محمد بن علي عليه السلام قال سمي رسول الله «ص» قوما صاموا
 حين افطروا قصر عصاة قال وهم العصاة الى يوم القيمة والنعرف ابنائهم
 وابناء ابنائهم الى يومنا هذا يعني بهم الذين اتبعوا البدع وتركوا
 السنن وخالفوا اوامر الله ونواهيه اقتداء بابائهم كما قال سبحانه «انا
 وجدنا آباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون». وسنذكر انشاء الله
 تعالى تصريحهم بتركهم السنن واقتنائهم آثار اهل البدع في الدين
 واعتذارهم بأنهم انما تركوا السنن مع اعترافهم لها لأن الشيعة بقوا
 على العمل بها ويسمون مع ذلك من لزم العمل بها سنه الله ورسوله
 صلى الله عليه وآله مبتدعا ويزعمون أنهم مهتدون فشانهم شأن اليهود
 الذين انزل الله فيهم (قل هل تنبئكم بالآخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم
 في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا). وقد روى عن
 علي «ع» انه لما سئل ابن السكوا امير الخوارج بحرور افيمن نزلت قال
 عليه السلام نزلت في اليهود وما هي من اخوانهم اهل حرورا بينهم
 ومن ذلك ما رواه الكليني والشيخ وابن بابويه عن الصادق «ع»
 في قوله تعالى «فن شهد منكم الشهر فليصمه». قال «ع» ما اينها من
 شهد الشهر فليصمه ومن سافر فلا يصمه فاستدل «ع» بمفهوم الشرط
 وكوون الحكم معلقاً على وجود شرطه وذلك ان المشروط عدم
 عند عدم شرطه والدليل عليه ما رواه عن الصادق «ع» اذا دخل
 شهر رمضان فلا فيه شرط قال تعالى «فن شهد منكم الشهر فليصمه»
 الحديث. ومن ذلك ما رواه الكليني عن مولانا الصادق «ع» في
 مقام امتنان انك تعالى على هذه الاله بتخفيفه عنهم في المرض والسفر
 عند قوله تعالى «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر». حيث قال
 عليه السلام نقلا عن النبي «ص» «ان الله تصديق على مرضي اهل»

ومسافريها بالأفطار والتقصير أيسر أحدكم إذا تصدق بصدقة أن ترد عليه . وفي الخصال عن النبي « ص » أن الله تبارك وتعالى أهدى إلى وإلى أمي هديته لم يهداها إلى أحد من الأمم كرامة من الله لما قالوا وما ذلك يا رسول الله « ص » قال الأفطار في السفر والتقصير في الصلاة فمن لم يفعل ذلك فقد رد على الله هديته .

تركهم متعة الحج

ومن خلاف الأمة لنبيه « ص » في حيوته ترك متعة الحج وذلك في حجة الوداع فإن رسول الله « ص » ساق معه الهدى ستة وستين بدنة وذلك قبل نزول آية التمتع وكان من المسلمين من ساق هدياً ومنهم من لم يسق فلما دخل مكة أنزل الله سبحانه آية التمتع وهي « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى » . فقال رسول الله « ص » دخلت العمرة في الحج هكذا وشبك بين أصابعه إلى يوم القيمة . ثم قال « ص » لو استقبلت من أمري ما استدبر لمقت الهدى . ثم أمر مناديه ينادي أن من لم يسق منكم هدياً فليحل وليجعلها عمرة تمتع وإن ساق فليبق على إحرامه فطاع بعض الناس وخالف آخرون وقال بعض من خالف أما تستحون من رسول الله « ص » أشعث أغبر ونحن نلبس الثياب ونقرب النساء وندهن الرؤوس فأنكر رسول الله « ص » على من خالف في ذلك فرجع بعض الناس وبقى آخرون وكان ممن بقي على خلاف رسول الله « ص » عمر بن الخطاب فاستدعاه رسول الله « ص » وقال مالي أراك ياعم

محرم ما استقت هدياً قال لم اسق هدياً قال رسول الله (ص) لم لا نحل
وقد امرت من لم يسق الهدى بالأحلال قال يا رسول الله ما
احلل و انت محرم فقال له النبي (ص) انك ان تؤمن بها حتى تموت فذلك
اقام على انكارها مع انكار متعة النساء حتى رقي المنبر ايام خلافته
وقال متعتان كانتا على عهد رسول الله حلالا وانا محرمهما ومعاقب
عليهما متعة الحج ومتعة النساء فبجرت سنة اوليائه لذلك كما قد روى
الجليدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث السابع من مسند علي بن
ابي طالب (ع) عن مروان بن الحكم من رواية علي بن الحسين عن
سعيد بن المسيب أنه شهد عثمان وعليهما (ع) بين مكة والمدينة
وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى ذلك علي (ع) اهل بهما
لبيك عمره وحجة فقال عثمان ان انا انهى الناس وانت تفعله قال ما كنت
لاذع سنة رسول الله (ص) لقول احد فقوله (ع) ما كنت لاذع
سنة رسول الله (ص) ولم اهل فريضة الله ايدانا بخلاف من خالف
رسول الله (ص) واشعاراً بان ترك ذلك بدعة قال السنة في مقابلة
البدعة والا ففرض من نأى عن الحرم حج التمتع ولكن لما كان
المخالفون لرسول الله (ص) انما تركوا ذلك لاجل خلافه وتركوا
ما شرعه لهم بما امر الله به وصلة نبيه (ص) لا لغرض آخر قال
عليه السلام سنة رسول الله (ص) ولا شك لاحد ان هذه البدعة
ليست من بدع عثمان وانما هو تابع ، واعلم ان العلة في مخالفة عمر لرسول
الله (ص) بعد امره له حسداً منه ناش عن جهل وضلولة ظن
برسول الله (ص) وهو انه لما رأى رسول الله (ص) محرمًا وكذا
امير المؤمنين لانه (ع) ساق هدياً اربعاً وثلاثين بدعة وقد امرهم
رسول الله (ص) بالأحلال ظن ان رسول الله (ص)

إنما فعل ذلك مع علي «ع» امتطالة على غيرهما وإنها تكون نفراً
 لها وكان يتوهم أن البقاء على الأحرام أفضل وإحسن لحسدهما
 كذلك وأصر على الخلاف لثلاث يسبقانه إلى هذه المزية في زعمه
 عند الناس ولذا قال ما أحل وأنت محرم وأما علة تحريم متعة
 النساء فسيأتي ذكرها إن شاء الله تعالى عند ذكر بدعه وقد روى
 أتباعه في علة تحريم متعة الحج غير ما ذكرنا وهو تكتم واستتار عن
 إظهار الباطل وفيه تصريح بأنه أول من ابتدع ذلك كما سذكروه إنشاء
 الله عند ذكر بدعه . واعلم أن أول من أظهر الخلاف
 لرسول الله «ص» من أصحابه أبو بكر كما أنه أول من خالفه بعد وفاته
 وكان خلافه له في أول سنة من الهجرة حين قدم رسول الله (ص)
 إلى المدينة فنزل «ص» بقبا . روى قاسم بن الصباغ في كتاب
 النور والبرهان في باب الهجرة إلى المدينة رفعه إلى سعيد المسيب
 عن علي بن الحسين «ع» قال سعيد فقلت لعلي بن الحسين «ع»
 قد كان أبو بكر مع رسول الله «ص» حين انتقل إلى المدينة فإين
 فارقته فقال إن أبا بكر لما قدم رسول الله «ص» إلى قبا فنزل ينتظر
 قدوم علي «ع» قال له أبو بكر انهض بنا إلى المدينة فإن القوم قد
 فرحوا بقدومك يستريحون أقبالك إليهم فانطلق بنا ولا تقدم ههنا
 تنتظر علينا (ع) فما أظنه يقدم عليك إن تنتظره شهراً ولا دهرأ
 فقال له رسول الله (ص) كلا بلبل الحجر ما أسرعه يقدم ولا
 أنزل قدما حتى يقدم علي ابن عمي وأخي في الله وأحب أهل بيتي إلى
 فقد وقاني بنفسه من المشركين وخفت أن ندلم علي فنخضب تنكب ذلك
 أبو بكر واشتأز وجهه ودخله حسداً لعلي عليه السلام وكان أول
 عداوة بدت منه لرسول الله (ص) في علي وأول خلاف علي رسول

الله (ص) واسرها في نفسه حقدا فانطلق حتى دخل المدينة وتخلف
رسول الله (ص) ينتظر قدوم علي بن ابي طالب (ع)

مهر فريدم له بمشهره (ص)

ومن خلاف بعض اصحابه (ص) بمشهره بعد امره لهم بالامر
الخاص خلاف ابي بكر وعمر وذلك انه امرهما ان يقتلا من اهل
البدع ورؤوس اهل الضلال فتركوا امره الخاص وتعللا بنهيهم العام
اظهارا لعذرهما . فن ذلك مارواه الشيخ الحافظ محمد بن موسى
الشيرازي فيما اورده في كتابه الذي استخرجه من التفسير الاثني
عشر تفسير ابي يوسف بن سفيان وتفسير ابن جريج وتفسير ابن
سليمان وتفسير وكيع بن الجراح وتفسير بن موسى بن القطان
وتفسير قتادة وتفسير ابي عبيدة قاسم بن سلام وتفسير علي بن
حرب الطائي وتفسير مجاهد وتفسير مقاتل بن حسان وتفسير بن ابي
صالح قال حدثنا يحيى بن الحسين بمكة حدثنا شعيب الجبرائي حدثنا
يحيى بن عبد الله الباقلي عن سلمة بن وردان عن انس بن مالك قال
كنا جلوسا عند رسول الله (ص) فتذاكرنا رجلا انه يصلي ويصوم
ويتصدق ويذكر فقال لنا رسول الله (ص) لا اعرفه فقلنا يا رسول
الله «ص» انه يحب الله ويسبحه ويقرئه ويوحده قال لا اعرفه فبينما
نحن في ذكر الرجل اذ طلع علينا فقلنا هو هذا يا رسول الله «ص»
ف نظر اليه رسول الله «ص» وقال لا ابي بكر خذ سيفي هذا وامض

الى هذا الرجل فاضرب عنقه فانه اول من رأيته من حزب الشيطان فدخل
ابوبكر المسجد فرآه راكعاً فقال والله لا اقتله فان رسول الله « ص »
نهيتمنا عن قتل المصلين فرجع ابوبكر فقال يا رسول الله « ص »
اني رأيت الرجل راكعاً فانك قد نهيتنا عن قتل المصلين فقال
رسول الله « ص » يا أبا بكر اجلس فلست بصاحبه قم يا عمر وخذ
سيفي من يد ابى بكر وادخل المسجد واضرب عنقه قال اخذت
فدخلت المسجد فرأيت الرجل ساجداً فقلت والله لا اقتله فقد استأذنه
من هو خير منى فرجعت الى رسول الله « ص » فقلت يا رسول
الله « ص » انى رأيت الرجل ساجداً فقال لى يا عمر اجلس فلست
بصاحبه . قم يا على فانك ان قتلته لم يقع بين أمتى اختلاف ابداً قال
على « ع » فاخذت السيف ودخلت المسجد فلم اره فرجعت الى
رسول الله « ص » فقلت ما رأيته فقال يا أبا الحسن ان امة موسى
افترقت بعده على احدى وسبعين فرقة واحدة ناجية والباقيون فى
النار وأن امة عيسى افترقت بعده على اثنين وسبعين فرقة واحدة
ناجية والباقيون فى النار وان امة متفترق على ثلاث وسبعين فرقة واحدة
ناجية والباقيون فى النار فقلت يا رسول الله « ص » فما الناجية
قال المتمسك بما انت عليه واصحابك . فأنزل الله تعالى فى ذلك
الرجل « ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله » يقول هو اول من
اصحاب البدع والضلالات . قال ابن عباس والله ما قتل ذلك الرجل
الا امير المؤمنين على بن ابى طالب « ع » يوم صفين ثم قال له
فى الدنيا خزي القتل ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق بقتاله على
بن ابى طالب « ع » يوم صفين فانظر ما فى هذا الحديث الذى
رووه فان فيه تصريحا بمخالفة ابى بكر وعمر لرسول الله « ص »

مع حثه على قتل ذلك مرة بعد اخرى وفيه اشعار بأنهما كانا السبب في ضلالة الأمة واقترافها الى الفرق المهلكة بسبب مخالفتها للنبي «ص» وتركها قتل ذلك الرجل . والدليل عليه ان النبي «ص» قال لعلي (ع) فانك ان قتلته لم يقع بين امتي اختلاف ابداً فركاه حتى خرج من المسجد وكان تركها قتله سبب هلاك أكثر أمة محمد «ص». وفي الحديث تعريض بانهما ليسا واتباعهما من الفرق الناجية لأن رسول الله (ص) خص ذلك بعلي (ع) بمشهدهما مع علمه بانهما يخالفانه . واما امره لهما فانه استنباط لهما واستخبار هل يطيعانه ام لا واظهار بانهما ليسا بمن يعتمد عليه في صفار الأمور وكبارها ولا يصلحان لمنصب من المناصب .

تشاجرهم بين يديه - ص -

واما تشاجر اصحابه بين يديه وعدم احترامهم له فكثير حتى انزل الله ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ان تحبط اعمالكم ﴾ الآية . فمن ذلك ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الثامن من احاديث البخاري في مسند عبد الله بن الزبير عن رسول الله «ص» . قال تقدم ركب من بني تميم على النبي «ص» فقال ابو بكر أمر القهقاع بن سبيع بن زرارته وقال عمر بل أمر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا خلافي وقال عمر ما اردت الا خلافاً لك قال قثم بن سبيع حتى ارتفعت اصواتهم الخبر . ومن ذلك معارضة عمر لرسول الله «ص»

عام الحديبية واعتراضه عليه عند صلاته على عبد الله بن أبي سلول وغير ذلك من سوء صحبته لرسول الله (ص) كما سنذكره في مثالب عمر انشاء الله تعالى . ومن ذلك ماذكروه في صحاحهم فقد ذكر مسلم في صحيحه في المجلد الثالث في حديث عائشة في قصة الألفك فقال فيه ما هذا لفضله قالت فقام رسول الله (ص) على المنبر فاستدعى من عبد الله بن أبي سلول قالت فقال رسول الله (ص) وهو على المنبر يا معاشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغ اذاه في اهل بيتي فوالله ما علمت على اهل الاخير . ولقد ذكر رجلا ما علمت منه الا خيراً وما كان يدخل على اهل الامى فقام سعد بن معاذ . فقال اعذرني منه يا رسول الله (ص) ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من الخزرج امرتنا فقبلنا امرك . قال فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلاً صالحاً ولكن حملته الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن الحصين وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق مخاذع مخاذع عن المذايقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله (ص) قائم على المنبر فلم يزل يخفضهم حتى صمكوا وسكت . الخبر فلهذا احاديثهم صريحة بأن الامه لم تزل تتشاجر وتتنازع بمشهد رسول الله (ص) فانهم كثيراً ما يخالفونه في اوامره ويعترضون عليه في اقواله وافعاله كما سنذكر طرفاً منه انشاء الله تعالى . ومن خلافهم له انهم كرهوا نصب امير المؤمنين (ع) يوم الخدير واضمروا على خلافه وهموا بقتله (ص) في اللهجه وخلفوا عن امره لهم بالمسير الى موته حين امر اسامة بن زيد بن سارته الكلبي عليهم وخالفوه في الوصاية حين امرهم ان يأتوه بدواة

وبياض وجري بينهم من الخلاف والتنازع في سقيفة بني ساعدة
وكذا مع بني هاشم وكذا ما بعد ذلك من الحوادث التي سفت
فيه الدماء واستبيحت فيها الأموال والدماء ما يشهد بان هذه الأمة
ما استقامت على أوامر الله وتواهيه وانها ارتدت على أديارها إلا من تمسك
بالكتاب والعروة الاطياب وتصديق ذلك الخبر المشهور بين الفريقين
بل المتواتر عنه (ص) انه قال وستفترق أمتي نيفاً وسبعين فرقة فرقة
ناجيه والباقيون في النار وسنورد انشاء الله تعالى من احاديثهم ما يدل
صريحاً بان الفرقة الناجية هي شيعة علي (ع).

كراهتهم نصب علي (ع)

واما كراهة بمض الأمة للنصب امير المؤمنين (ع) فقد رواه
المؤلف والمخالف . فمن ذلك ما ذكره محمد بن نعيم قال قال حذيفة ابن
اليمان حدثني بريده السلمي قال لما قمنا من مكاننا يعني بعد خطبة النبي (ص)
يوم الغدير ونصبه علياً علياً واماماً للأمة سمعت رجلاً يقول لصاحبه ما
رأيت اليوم ما فعل ابن عمه لو قد ران يصيره نبياً لفعل قال له صاحبه
اسكت اذا فقدنا محمداً ما رأينا من هذا الأمر شيء . وقد ذكر ابن
الغازلي في كتاب المناقب باسناداه الى جابر بن عبد الله الأنصاري
ما يدل أن بعض من حضر ذلك المشهود كره ذلك . وذكره الثعلبي
في تفسيره عند قوله تعالى (مأل سائل بعذاب واقع) ومن ذكر
انشاء الله في ذكر الأحاديث الناصحة علي نصب امير المؤمنين للأمة

الفتنهم بقتله [ص] في العقبة وانهم منافقون

ومن خلاف الامة له وحقدهم ما حادهم على اهلاكه حتى هموا
بقتله في العقبة فمن ذلك ما ذكره الزحشرى عند تفسير قوله تعالى
(لقد ابتغوا الفتنة وقلوبوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر امر الله
وهم كارهون) . رفعه الى ابن جريح قال وقفوا الرسول الله على الشبية
ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلا يفتكوا به . وقال الزحشرى ايضا في تفسير
قوله تعالى « وهموا بالم ينالوا » وهو الفتك برسول الله وذلك عند
مرجعه من تبوك تعاقبه خمسة عشر رجلا منهم على ان يدفعوه عن
راحته الى الوادى اذا اتى العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر بضطام
ناقته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فيبينما هما كذلك اذ سمع حذيفة
وقع اخفاف الابل وقعقة السلاح فاذا قوم متلثمون فقال اليكم
اعداء الله فهربوا ولا ريب ان الذين هموا به كانوا من المنافقين الذين
صحبوا رسول الله لأن سياق الآيات في المنافقين حيث يقول الله
سبحانه « ومنهم من يلزك في الصدقات فان انظروا منها رضوا وان
لم يعطوا اذا هم يمشطون » وكان بمن يلز في الصدقات ويعرض بان
يعطى عمر . فقد روى مسلم في المجلد الثانى من صحيحه باسناده الى
سلمان بن ربيعة . قال قال عمر بن الخطاب قسم رسول الله (ص)
قسما فقلت تالله يا رسول الله لغير هؤلاء كان الحق به منهم فقال انهم

خيروني بين ان يسألوني بالعجز ويخطون فلسفت بياخل فهذا عمر
 اتهم بان ما قسمه رسول الله (ص) كان جاريا على غير الانصاف
 والعدل فاتهم رسول الله في فعله او جملة او نسبه الى عدم معرفة
 من يستحق ممن لا يستحق وعرض بارلوبيته من غيره في ذلك مع
 انهم روه ان عمر سئل حذيفة هل هو من المنافقين ام لا فقال له
 حذيفة انت الى خير فهذا واضح بان عمر كان يعرف من نفسه
 النفاق ولكن لما اشهر ان حذيفة يعرف المنافقين خشي من انه
 يظهر ذلك فاراد ان يستبطله هل يظهر ذلك ام يكتمه وكان من
 الذين صحبوا رسول الله منافقا عثمان . وقد ذكر السدي في تفسيره
 للقرآن في قوله تعالى (يقولون آمنا بالله ورسوله واطعنا ثم يتولى
 فريق منهم من بعد ذلك وما اولئك بال مؤمنين) . قال السدي نزلت
 في عثمان بن عفان لما فتح رسول الله (ص) بني المصير قسم امواهم
 قال عثمان لعلي (ع) ائت لرسول الله واسأله ارض كذا وكذا فان
 اعطاكم انا شريكك واتي فاسأله فان اعطاها فان شريكك
 فسأله عثمان اولا فاعطاه اياها فقال له علي اشركني فاني عثمان الشريك
 فقال لعلي وبنيك رسول الله (ص) فاني ان يحاكمه الى النبي (ص)
 فليل له لم لا تنطلق معه الى النبي (ص) قال هو ابن عمه واحف
 ان يقضى له فزل قوله تعالى (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا
 فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذنبين في قلوبهم
 مرضى ام اذناورا ام يخافوا ان يحيف الله عليهم ورسوله بل اولئك
 هم الظالمون) فلما بلغ عثمان ما انزل الله فيه اتى النبي (ص) واقرب
 لعلي (ع) بالحق واشركه في الارض فهذا صريح بان عثمان كان
 منافقا بطن الكفر كما قال تعالى (افى قلوبهم مرض) الآية والمرضى

هو الكفر وإن هؤلاء المنافقين ليسوا من الأنصار كابن أبي سلول وغيره كما تشهد به رواية حذيفة الآتية وإنما هم المهاجرين وأنهم هم الذين نالوا من أذية رسول الله (ص) ما نالوا حتى أنه لا يتمكن من التصريح بأداء جميع ما أمر به خوفاً من ارتدادهم والدليل بأن المراد بهم من صحبه من قريش . ما روى الحميدي في مسنده عائشه في الحديث التاسع عشر من المتفق عليه من عدة طرق قالت ان النبي (ص) قال لها يا عائشه لولا ان قومك حديثوا عهد بالجاهليه وفي رواية اخرى حديثوا عهد بكفر وفي رواية حديثوا عهد بشرك فاخاف ان تذكر قلوبهم لامرت بالبيت فهدم فدخلت ما اخرج عنه والزفته بالأرض وجعلت له بابين بابا شرقيا وبابا غربيا فبلغت بليته به أساس ابراهيم «ع» . ومثله ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص في الحديث الحادي قال ان النبي (ص) قال اذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم اى قوم انتم قال نككون كما امرنا رسول الله (ص) فقال رسول الله (ص) تنافسون ثم تنحسدون ثم تدابرون ثم تباغضون وفي رواية ثم تنطلقون الى مساكن المهاجرين فتحملون بعضهم على رقاب بعض فانظر كيف اخبر رسول الله (ص) بانهم يرجعون على اعقابهم نكصا بعد الهداية فاخبرهم بما ابطنوه في ضمائرهم وما انطوت عليه سرائرهم كما قال سبحانه (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) وقد انبأهم رسول الله «ص» بانهم يفترون بانه الى الشرق الهالك كما ورد في عدة احاديث ما رواه في الجمع بين الصحيحين . منها ما رواه في الجمع

بين الصحيحين للحميدي في مسند سهل بن سعد في الحديث الثامن
 والعشرين من المتفق عليه قال سمعت رسول الله يقول أتى فرطكم على
 الحوض من ورد ومن شرب لم يظلم أبداً وليردن على اقوام اعرفهم
 ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم ثم قال ابو حازم فسمع النعمان بن
 ابي عياش وانا احديثهم بهذا الحديث فقال هكذا سمعت سهلاً يقول
 قلت نعم قال وأنا اشهد على ابي سعيد الخدري لسماعته يزيد فيقول
 انهم من أمي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فيقول سمعاً لمن
 يدل بعدي فهذا صريح بأن المراد من بق بعده « ص » من أصحابه لا
 المنافقين الذين هلكوا في أيام حياته لقوله ما احدثوا ولا يمكن أن
 يحمل على من تأخر عن زمن الصحابة لصريح قوله من صاحبي وقوله
 صلى الله عليه وآله فأقول يارب اصحابي وقوله كما يأتي فأقول كما قال
 العبد الصالح (وكنيت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) الآية ولا شك لأحد
 من المسلمين ان الذين اختلفوا بعد وفاة رسول الله « ص » وطلال
 تشاجرهم في سقيفة بني ساعة والمسجد رجوعاً الى فرقتين منكر
 لبيعة ابي بكر كعلي « ع » وبني هاشم ومن تبعهم كسلمان وابي ذر
 والمقداد وعمار وحذيفة وسعد بن عباد وابنه قيس وغيرهم وراض
 بها كبقاى المهاجرين والانصار . وانما افرقت هذه الامة الى ثلاث
 وسبعين فرقة في الآراء والمذاهب بعد افراقهم الى تينك الفرقتين وقد
 نص رسول الله « ص » بان احدي تينك الفرقتين هالكة فاما ان
 يدعى الخصوم انها هي العترة فيكفرون بما انزل على محمد رسول الله
 صلى الله عليه وآله واما ان يعترفوا بانها هي الخائفة عن اتباع امير
 المؤمنين (ع) فيلتزمون بضلالتهم واما انهم ينكرون ما سطروه في
 مسوداتهم مما اشتهر بينهم وتواتر عندهم فيلتزمون بكذب رواياتهم

وافترأ رواياتهم وفساد طرقهم لا مناص لهم عن احدى هذه الوجوه .
ومن ذلك ما رواه في الجمع بين الصحيحين للحميدي في الحديث الستين
من المتفق عليه من مسند عبد الله بن عباس قال إن النبي (ص) قال
الا انه سيجهأ برجال من امتي فيؤخذ بها ذات الشمال فأقول يا رب
أصحابي فيقال انك لاتدرى ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد
الصالح (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت
الرفيق عليهم وانت على كل شئ شهيد إن تعذبهم فانهم عبادك وإن
تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) . قال فيقال لى انهم لم يزالوا
مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم . ومن ذلك ما رواه ايضا في الجمع
بين الصحيحين للحميدي في الحديث الحادى والثلاثين بعد المائتين من
المتفق عليه من مسند أنس بن مالك قال أن النبي (ص) قال سيردن
على الخوض رجال ممن صاحبني حتى اذا رأتنى ودفعوا وردفخوا الى
اختلاجوا من دونى فلاقولان اى ربى اصحابى فيقال انك لاتدرى
ما أحدثوا بعدك . ومن ذلك ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين
فى الحديث السابع والستين بعد المائة من المتفق عليه فى مسند أبى
هريرة من طرق . فمنها عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة قال قال
النبي (ص) بينما انا نائم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم جاء رجل يبنى
وبينهم فقال هلوا فقلت الى أين قال الى النار والله قلت ماشأنهم قال
انهم ارتدوا على ادبارهم فلا اراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم . يعنى
انه لا ينجو منهم إلا القليل كالقائل من الأبل شبهة به لقلة هملا من
الأبل عند رعاثها وكان المؤمنين فى كل أمة قليلين كالشجرة البضآ فى
جلد الشور الأسود مثل بنى اسرائيل فى القبط واقلع فرعون وهامان
ومثل متبعى هرون من بنى اسرائيل فى اقلع قارون والسامرى ومثلهم

اتباع علي « ع » في هذه الآمة . فان من نظر بعين الانصاف وتنبع اخبار الفرقين وجدها ناعمة بان عليا « ع » هو هرون هذه الآمة بلا اختلاف فيها وان الذين اتبعوه شرذمة قليلون من هاشم وبعض خواصه . وهذا بحمد الله واضح لمن لم يتبع هواه وتحملة العصبية والعناد على مخالفة مولاه . ومن ذلك ما روي من عدة طرق من مسند عائشة ورووا نحو ذلك في مسند اسماء بنت ابى بكر ورووا نحو ذلك في مسند أم سلمة من عدة طرق . ونحو ذلك روى سعيد بن المسيب وهذه الطرق كلها في الجمع بين الصحيحين للحميدى . ومثله ما رواه الحميدى في كتابه في مسند عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله « ص » انا فرطكم على الخوض وليرفعن رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لا تناوهم اختلافوا دونى فأقول اى ربي اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك . وروى الحميدى ايضا مثل ذلك من مسند حذيفة بن اليمان في الحديث السابع من المتفق عليه . ومن ذلك ما روى احمد بن حنبل في مسند عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله « ص » انا فرطكم على الخوض وليخرجن رجال دونى فأقول يا رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك . ومن ذلك ما رواه الحميدى في الجمع بين الصحيحين في الحديث الثالث بعد الثلاث مائة من المتفق عليه من مسند ابى هريرة قال قال النبي « ص » في آخر حديث أن مثلي كمثل رجل استوفد نارا فلما اضئت ما حوله جعل الفراش يتحن فيها وجعل يهجر من ويخالبه وتقتحم من فيها كذلك مثلي ومثلكم انا آخذ بكم من النار وانتم تغلبون وتقتحمون النار . ومن ذلك ما رواه الحميدى ايضا في الحديث العاشر من مسند ثوبان مولى رسول الله « ص » من حديث ابى الربيع عن الزهري وقيمة عن النبي « ص » انما اخاف

على أمتي الأئمة المضلين اذا وقع عليهم السيف لم يرفع عنهم الى يوم
القيمة ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من امتي بالمشر كين وحي من امتي
تعيد الاوثان . وسيأتى فى الفصل الثانى فى النص على امير المؤمنين
على «ع» اخبار من الفريقين حاكمة بانه لا ينجو من هذه الامة إلا
من والى عليا «ع» وعادى عدوه وان من غضب عليا «ع» الخلفه
بعد رسول الله «ص» او تقدم عليه فهو كافر وسيورد عليكم . وكذلك
فى باقى فصول هذا الكتاب خصوصا فى فصل مناقب على «ع» وفى
فصل غضب فذك وفصل ان الفرقة الناجية هم الشيعة فليكن على ذكر
منك انشاء الله تعالى . فقد ورد عن النبى (ص) انه قال حرمت
الجنة على من ظلم اهل بيتى وقتلهم والمعتز عليهم والساب لهم (اولئك
لا خلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يذكهم ولهم
عذاب أليم) . الا وعلى حب اهل بيتى رحمة الله وبركاته ولهم البشرى
فى الحياة الدنيا وفى الآخرة . ومن ذلك ما رواه الحميدى ايضا فى
كتابه المذكور فى الحديث التاسع والأربعين من افراد البخارى من
مسند ابى هريرة أنه قال قال النبى «ص» لا تقوم الساعة حتى تأخذ
امتى ما اخذ القرون الخالية شبرا بشبر وذراعا بذراع فويل لرسول
الله «ص» كفارس والروم فقال ومن هم الا أولئك . فقولهم
كفارس والروم يريدون مجوسا ونصارا . ومثله ما رواه
الحميدى فى الجمع بين الصحيحين ايضا فى الحديث الحادى والعشرين
من المتنق عليه من مسند ابى سعيد الخدرى . قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله لتب من سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع
حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم فقلنا يا رسول الله «ص» اليهود
والنصارى قال والاغنى ومن ذلك ما ذكره الزمخشري فى الكشاف فى تفسير

تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله) عن حذيفة عن النبي (ص) وانتم
 أشبه الأمم سيما بني إسرائيل اتركبن طريقهم حذوا النعل بالنعل
 والقذة بالقذة غير اني لا ادري اتعبدون النعل ام لا فهذه الاحاديث
 المتكررة دالة بان رسول الله (ص) خاطب اصحابه بذلك دون
 غيرهم وانهم هم المقصودون بها ولم يمكن صرفها عن ظاهرها ولا
 ردها ولا حملها على المنافقين الذين لم يترأسوا بعده كابن ابي سلول
 واضرابه والمؤلفه قلوبهم كالعباس بن مرداس السلمي والاقرع بن
 حابس وعبيدة بن حصين واضرابهم بل المراد بهم من تخلف بعده
 ونفروا وصيه وخالفوا وصيته وليس ذلك ببعيد عن صحبه لان
 اولاد الانبياء حسدوا اخاهم وعقوا اباهم وكذلك بنو اسرائيل
 خالفوا موسى حتى قال رب اني لا املك إلا نفسي واخي وقد خالف
 هؤلاء رسول الله (ص) كما خالف اولئك حذوا النعل بالنعل واعلم
 ان ما ذكره الزحشرى في تفسير قوله تعالى (لقد ابتغوا الفتنة من
 قبل وقلبوا لك الأمور) عن حذيفة ان النفر الذين هموا بقتل
 رسول الله (ص) في العقبة في غزوة تبوك خالف لما روى عن
 حذيفة بن المنقول عن حذيفة ان الواقعة في عقبة هرشاه بعد ما صرف
 رسول الله (ص) من حجة الوداع بعد ان نصب علياً (ع)
 في غدير خم وذلك سنة العاشرة من الهجرة واما غزوة تبوك ففي سنة
 التاسعة من الهجرة ولكن كثيراً ما يغيرون الرواة منهم ما يحصل
 منه التضيعة وينسبونه الى قصة اخرى تمويهاً ويأتى من بعدهم وهو
 لا يعلم ذلك التمويه او يعلم ويسكتهم كما كتبه الاوائل عناداً وعصبية
 والذي من طرفنا ما نقله حذيفة قال صلى بنا رسول الله (ص)
 الصلاة المكتوبة يعني بعد ان نصب علياً اماماً لآل أبي راس بالرحيل

وسار حتى اشرف على عقبة هرشاء وتقدم القوم وصار في ثنية العقبة ثم اخذوا دباباً وجعلوا فيها حجراً فدعاني رسول الله «ص» ودعا عمار بن ياسر وامرني ان اقرؤ زمام الناقة وامر عمار بن ياسر ان يسوقها حتى صرنا في ثنية العقبة ودحرج اولئك النفر الدباب بين قوائم الناقة فنفرت الناقة وكادت الناقة ان ترمى رسول الله «ص» فصاح بها رسول الله «ص» اسكني يا مباركه فليس عليك بأس . قال حذيفة فوالله الذي لا إله إلا هو لقد نطقت الناقة بلسان عربي مبين وقالت يا رسول الله صلى الله عليك وآلك لا شئت يداً عن يدي ولا رجلاً عن رجل وانت على ظهري فلما رأى القوم الناقة لا تنفرت تقدموا اليها ليدفعوها بأيديهم فجعلت انا وعمار بن ياسر نضرب وجوه القوم باسيافنا وكانت لیسلة مظلمة فتأخروا عنا وقدموا بما دبروه فقلت يا رسول الله من هؤلاء القوم الذين يريدون بك ما ترى قال يا حذيفة هؤلاء المنافقون في الدنيا والآخرة فقلت يا رسول الله «ص» الا تبعث اليهم رهطاً من اصحابك يأتوك برؤوسهم قال اكره ان تقول الناس دعا قوما الى دينه فاجابوه فلما ظنر بعدهم قتلهم ولكن دعهم فان الله لهم بالمرصاد (وسيمهلهم قليلاً ثم يضطرهم الى عذاب غليظ) فقلت يا رسول الله «ص» من هؤلاء فقال يا حذيفة فلان وفلان وسماهم لي رجلاً رجلاً حتى عرفتهم ولقد كان فيهم من اكره ان يكونوا معهم ثم قال لي رسول الله «ص» اتحب ان اريك الذين سميتهم باشخاصهم قلت نعم يا رسول الله فذاك ابي وامى . ثم قال لي ارفع رأسك فرفعت رأسي فسميتهم وهم فوق ثأبيه فدعا الله تعالى فبرقت برقة اضآ لها ما حولنا حتى دخلناها شمساً بقدرة الله تعالى فنظرت القوم فوق الثنية فعرفتهم رجلاً رجلاً كما سميتهم رسول

الله ص ه فاذا هم اربعة عشر رجلا تسعة من قريش وهم ابوبكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وابو عبيدة ابن الجراح وعبد الرحمن بن عوف ومعوية وعمر بن العاص وخمسة من سائر الناس وهم ابو موسى الاشعري والمغيرة بن شعبه والاثوس بن الخديان وابو هريرة وابو طلحة الانصاري .

كتابهم على نكبت بيعة (ص) لعل

ومن خلاف الامة رسول الله (ص) بعد ذلك انهم لما دخلوا المدينة مع اصحاب العقبة في دار ابى بكر وكتبوا صحيفة على ان ينسكثوا ببيعة رسول الله (ص) لعل (ع) وان الامر بهد رسول الله (ص) لابي بكر ثم من بعده للحى من الرجلين ابى عبيدة او سالم مولى ابى حذيفة واشهدوا على ذلك اربعة وثلاثين رجلا اصحاب العقبة الأربعة عشر وعشرين رجلا من غيرهم وهم سعيد بن العاص الاموى وهو الذى كتب الصحيفة بأفئاق منهم واسامة بن زيد والوليد بن ربيعة وسعيد بن زيد بن عمر بن قفيل وابو سفيان ابن صخر بن حرب وصفوان بن امية وحذيفة بن عقبة ومماذ بن جبريل وبشر بن سعيد الانصاري وسهل بن عمر والعباس بن مرداس السلمي وحكيم بن غزام الاسدي وقتبة بن عمرو وسالم مولى ابى حذيفة وسعد بن مالك وخالق بن علفه وعروان بن الحكم والاشعث بن قيس الكندي ودفعوا الصحيفة الى ابى عبيدة ابن الجراح فدفعها الى الكعبة ولذا قال له رسول الله (ص) معك لك

يا ابا عبيدة أصبحت امين هذه الائمة على باطلها فلما تولى عمر بن الخطاب اخرجها وهي التي عناها امير المؤمنين (ع) يوم مات عمر فوقف بيابه متشجعا بشربه وقال ما احب ان القى الله تعالى إلا بصحيفة هذا المسجى يعني (ع) ان تلك الصحيفة اول اساس وقع لغصب الخلافة وفساد هذه الملة وبها تقع الحكومة يوم القيمة قبل كل خصامة في هذه الائمة مع ان العامة يروون هذا الكلام عن علي (ع) ويجهلون من افضل مناقب عمر زعماء منهم أن امير المؤمنين (ع) يتمنى ان يلقى الله بصحيفة اعمال عمر بن الخطاب فاقول لا مهم الهبل ما اضل حلومهم وما اغويهم عن طريق الصواب كيف يتمنى علي «ع» ان يواجه ربه بصحيفة رجل يظهر منه الشكاية والتظلم ويلسبه الى مخالفة الله ورسوله كما هو مشهور في خطبه واخباره بمن لا ينكر لولا عمى القلوب وسبات العقول .

تخلفهم عن جيش اسامة

ومن خلاف هذه الائمة لنبيها «ص» تخلفهم عن جيش اسامة بن زيد حين امره علي من امره بان يسير الى موته فرجعوا وتخلف اسامة في معسكره ولم يمثل ما امره رسول الله «ص» فقد ذكر ابو هاشم شيخ المعتزلة في كتابه الذي سماه بجامع الصحبة وشهد ان عمر من جملة الذين امر رسول الله «ص» عليه اسامة بن زيد فالفوا امره في حيوته قال فان قيسل ايجوز ان يخالف النبي «ص» من طريق الوحي قلت فليس يجوز مخالفته على

على أنهم خائفوه في حيوته وهم قد منعوا مخالفته في حيوته وإن كان أمره
عن رأيه لا عن الله كغيره من الأئمة على زعمهم . وقد نقل أنه « ص »
لما تحقق دنو أجله وخاف أن يثب المنافقون على الأمر جمع الظالمين
والمنافقين والمؤلفة قلوبهم ومن والاهم على هذا الأمر وكان ألف رجل
فعمد لإسماع بن زيد رايه وأمره عليهم وتدبه إلى الوجه الذي قتل فيه
أبوه زيد في بلاد الروم كيلا يبقى في المدينة بعد وفاته من يطمع في
الأمر فيستتم لامير المؤمنين (ع) فلا ينازعه منازع . وأمر إسماع
بن زيد فعسكر على سبعة أميال من المدينة ورسول الله « ص » يبحث
الناس على الخروج فينبأ هو كذلك اذ عرض له المرض الذي توفي فيه .
فلما أحس بالمرض أخذ بيد امير المؤمنين واتبعته جماعة من
المهاجرين والانصار وقال اني امرت بالاستغفار لاهل البقيع .
فلما جاءهم قال السلام عليكم يا اهل القبور ايمنكم ما اتم فيه اصبحت
الناس وقد اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع بعضها بعضا . ثم عاد
إلى منزله فدعا إسماع بن زيد وقال له سر حيث امرتك بمن امرتك
عليه وكان فيمن أمره عليه أبو بكر وعمر وعثمان وأبو عبيدة وأمره
أن يهرب على موته رهو وادي فلسطين وهو الموضع الذي قتل فيه أبوه
زيد . فقال إسماع بن أبي انت وأمي يا رسول الله أأذن لي في المقام حتى يشفيك الله
فاني متى خرجت وفي قلبي منك حرقه . فقال رسول الله « ص »
يا إسماع انفذ لما امرتك فان القعود عن الجهاد لا يجوز تنفر ج إسماع من
يومه فعسكر على رأس فرسخ من المدينة ونادى منادى رسول الله
صل الله عليه وآله الا لا يتخلف احد عن إسماع من أمرته عليه . قال
فلما رأى رسول الله « ص » تناقل الناس عن الخروج امير
قيس بن سعد بن عبادة وكان سياف رسول الله « ص » والجناب

بن المنذر ان يخرجنا في جماعته من الانصار وأن يرحلوا الناس الى
معسكرهم فاخرجهم قيس وأصحابه حتى الحقوهم بالعسكر . وقال أسامة
إن رسول الله « ص » لم يرخص لك في التأخر فسر من حيث ان يعلم
فارتحل من وقته بالقوم وانصرف قيس ومن معه الى رسول الله « ص »
واخبره بمسير القوم فقال رسول الله (ص) ان القوم غير سائرين .
فلما نزلوا الى ابو بكر وعمر وابو عبيدة الى اسامة وقالوا اين نذهب
ونحلى المدينة ونحن احوج من كل احد الى المقام بها فقال أسامة وما
ذلك . فقالوا ان رسول الله « ص » نزل به الموت والله لان خيلنا
المدينة ليملكن الأمر على بن ابي طالب « ع » وما وجهنا محمد الى
هذا الوجه البعيد إلا لنحلى المدينة لعلي بن ابي طالب « ع » ويبايع
الناس ويستقيم الأمر له ويفسد علينا جميع ما أبرمناه . قال فرجع القوم الى
المزل الأول واقاموا فيه وبعثوا رسولا الى عائشة ليخبرهم الخبر وعلة
رسول الله « ص » فأتى الرسول الى عائشة وسأله عن علة رسول الله
سراً فقالت له امف الى ابي بكر وعمر وقل لهما ان رسول الله قد ثقل
حاله وزاد مرضه فلا يبرح احد منكم فأتى اعرافكم الخبر وقتاً بعد وقت
فلما اشتدت علة رسول الله « ص » دعت عائشة صبيها الرومي
وقالت له ارض الى ابي بكر وعمر وقل لهما يدخلان المدينة ليلاً فاتاهم
صبيهم وعرفهم برسالة عائشة فاخذوا بيده وادخلوه على أسامة واخبره
بما أرسلت به عائشة صبيها واستأذناه في الدخول الى المدينة فاذن لهم
وقال لا يعلن بكم احد فاستبشروا في رسول الله « ص » رجستم الى
معسكركم وان لم يكن عرف فرني لا أدخل فيما دخل فيه الناس . قال فدخل
ابو بكر وعمر وابو عبيدة المدينة ليلاً ورسول الله « ص » مضى عليه
فلما افاق من غشوته قال لقد طرقت المدينة هذه الليلة شمر عظيم قيل وما

هو يارسول الله « ص » قال ان الذين امرتهم بالخروج في جيش اسامة رجع منهم قوم الى المدينة مخالفين لامرى الا واني الى الله منهم بري . ويحكم نفذوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه قالها ثلاثا . ثم بعد ذلك بعث من استدعى له ابا بكر وعمر ومن كان بالمشهد فقال لهم امركم ان تنفذوا جيش اسامة فقال ابو بكر بلى يارسول الله فقال صلى الله عليه وآله فلم تاخرتم فقال ابو بكر انى خرجت وخشيت لا جدد بك عهداً . وقال عمر انى لا احب ان اسأل عنك الركبان فقال رسول الله نفذوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه يكررها ثلاثا ثم اغشى عليه لعظم ما لحقه من التعب والاسف على من تاخر عن امره . فكيف يدعى المخالفون انه يجوز مخالفة رسول الله « ص » متعللين انه قد يكون امر من نفسه لا من الوحي فيجوز عليه حينئذ الخطأ مستدلين على ذلك بخلاف اولئك له ولم يتفطنوا لما في ذلك من الفساد وبطلان الشرايع ومع ذلك يلعن رسول الله من خالف امره ويكرره مراراً ويظهر الشكايه منهم والبرائه . كل ذلك ويدعون مخالفة امره فما اولئك بالموثمين . ثم على فرض تسليم دعواهم من اين لهم علم بان هذا الامر الذى خالفوه فيه كان من عند نفسه وهو يصرح بعدم جواز مخالفته ام يجعلون مناط معرفته او امره من نفسه هو مخالفتهم له فكلاما خالفوه وغيروا سنة جرت على الله ورسوله تعللوا بذلك ابتغاء الفتنة . كما قال صلى الله عليه وآله لمن رجع من جيش اسامة ايها الناس الا تعجبون من ابى بكر ابن ابي قحافة واصحابه انفذتهم في جيش اسامة الى الوجه الذى وجهتهم له فرجعوا الى المدينة من واصحابه وخالفوا امرى ابتغاء الفتنة وارتكب امراً لم يكن له بأغل ولا عن ادنى الا وان الله اركبهم فيها الخ .

فصلهم عن كتابه (ص) كتاباً

ومن خلا فهم له واختلافهم انه « ص » قال في مرضه الذي قبض فيه حين عرف من اولئك مخالفة امر وصيه بعد ان رجع من رجع من جيش اسامة أثتوني بدواة ويضاء لاكتيب لكم كتاباً لا تضلون بعده ثم اغشى عليه فقام بعض من حضر ليأتي بالدواة والكتف . فقال له عمر اجلس فان النبي يهجر ثم تلاوهموا فيما بينهم فقال بعضهم اطيعوا رسول الله (ص) وأتوه بالدواة والكتف وقال عمر ومن معه انه يهجر وقال آخرون انا لله وانا اليه راجعون لقد اشفقنا من مخالفتنا لرسول الله . فلما افاق قال بعض من حضر انا تيك يا رسول الله بالدواة والكتف قال (ص) ابعث الذي قلتم . لا ولكن اوصيكم باهل بيتي خيراً واعرض بوجهه عن القوم . وقد روت الجماعة ذلك في احاديثهم فمن ذلك ما ذكره محمد بن علي المازندراني في كتاب البرهان في اسباب نزول القرآن في تفسير قوله تعالى (كتبت عليكم اذا حضر احدكم الموت ان تترك خيراً الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف) فقال في مسند احمد بن حنبل عن جابر الانصاري ان النبي صلى الله عليه وآله دعى عنه مائة بصعيفة ليكتب فيها كتاباً لا يضلون بعده . قال فيالف فيها عمر حتى رقتها ورواه عن سعيد بن جبير عن عكرمة وعن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار وعن الحكم بن ابان وعن جماعة اخر ثم روى احمد بن حنبل عن سعيد بن عيينة وعكرمة عن

ابن العباس الحديث . وذكر ان عمر بن الخطاب قال عن النبي « ص »
انه يهجر . ومن ذلك ما رواه الحميدى فى الجمع بين الصحيحين فى بعض
الحديث الرابع من المتفق عليه على صحته من مسند عبد الله بن العباس
قال لما احتضر النبي (ص) كان فى بيته جماعة فيهم عمر بن الخطاب فقال
النبي (ص) هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فقال عمر بن الخطاب
ان النبي (ص) غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب ربكم . وفى
رواية عمر من غير كتاب الحميدى قال عمر ان الرجل ليهجر فإى خلاف و
اختلاف وقع لامة نبي مثل هذه الامة وإى اذية اعظم من اذيتهم له حتى انهم
يسمونهم مواجهة . فان قول عمر تجاه رسول الله (ص) بمحضر جمع
من اصحابه انه يهجر فيه اعظم الجوب والخطيئة . ولو ان رجلا من
سائر الناس قال لمثله بعد كلامه اياه انكوه فانه يهجر لثارت بينهم
الفتنة لذلك والعداوة حيث انه نسيه الى الهذيان وذهاب العقل وهذا
عمر مع ذنابة نسيه وعدم حسبه يواجه سيد الرسل واعلى الخلق منصبا
واشرفهم نسباً بمثل هذه القباحة التى لا يلغى ان يواجه بها ادى الناس
مرتبة . ومع ذلك كله تعتقد فيه الامة العقائد الحسنة فى زعمهم
ويطلبون بقوله نص الله بالوصية وامر رسوله بها لاجل تصحيح
قول ابن الخطاب ومع ذلك يزعمون انهم من امة محمد (ص) المهتدين
واولياؤه الصادقين . وكيف يجوز الهذيان وذهاب العقل على من قال
الله تعالى فى حقه (وانك لعلى خلق عظيم) وقال تعالى فيه (واستقيم
كما امرت) ووصفه بأنه سراج منير لا ظلمة فيه بقوله (وداعيا الى الله
بأذنه وسراجا منيرا) ولم يجوزوا مثل ذلك على ابي بكر فى وصيته
الى عمر بل التزموها وكفروا من انكروها ونكأها فيها . وكذا تمان
عمر فى امره بالشورى وحكمه بقتل اهل الشورى الذى ارتكبه

للخلافة وشهد ان رسول الله (ص) مات وهو عنهم راض
 على زعمه فقال إن مضت ثلاثة أيام ولم يتفقوا فلا يقتلوا ولا يذمه
 متابعه بهذه الجملات المضلة عن سنن الحق ولم ينسبوه الى الهذيان
 كما نسب هو رسولهم الشفيق عليهم المبعوث اليهم لينقذهم عن عمى
 الضلالة ولكنهم اتبعوا مجاهم وسامريهم وتركوا هرونهم سنة بسنة
 ومثلاً بمثل وما احسن ما قال في هذا المقام بعض الصالحين
 اوصى النبي فقال قاتلهم قد ضل يهجر سيد البشر
 وارى ابا بكر اصاب ولم يهجر وقد اوصى الى عمر
 فيا ويلهم الم يتأدبوا بسآد رسول الله (ص) مع طول مكثهم
 معه وصحبتهم له ولم يمثلوا امر الله في حسن صحبته وامتنال امره
 حيث يقول تعالى (يتبعون الرسول النبي الاثمى الذى يجذونه
 مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل يا صرهم بالمعروف وينهيهم عن
 المنكر) الآية وقال تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) وقال
 سبحانه (وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا) وقال
 جل شأنه (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر
 بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم) فاذا هم عكسوا على الله حتى خالفوا
 نبيه وسبوه فى وجته وتنازعوا بين يديه كما رواه الحنابلة حيث قال
 فاختلف الحاضرون عند النبي (ص) فبعضهم يقول القول ما قاله
 النبي (ص) فقروا له كتاباً يكتب لكم ومنهم يقول القول ما قاله
 عمر فلما اكثروا اللغط والاختلاف قال النبي (ص) قروا حتى
 فلا يبينى عندي التنازع فكان عبد الله بن عباس يركب حتى ابتل دموعه
 الطهي ويقسول يوم الخميس وما يوم الخميس قال راوى الحديث
 قلت يا ابن عباس وما يوم الخميس فذكر عبد الله بن عباس انه يوم

منع رسول الله (ص) من ذلك وكان عبد الله بن عباس يقول الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين كتابه انتهى . فكان حيلولة عمر بين رسول الله وبين كتابه اصلا لكل فساد وقع في هذه الامة الى يوم القيمة (وسيعلم الذين ظلموا الى منقلب ينقلبون) . ومن اعظم اختلاف الامة بينها وخلافها لنبيها ما وقع بعد موته من التنازع والتشاجر على الخلافة حتى كان ذلك سببا لسفك الدماء ونهب الاموال وسبي النساء والاطفال وكان ذلك اعظم ظلم ظهر منهم لآل محمد (ص) وذلك انه لما قبض رسول الله (ص) ضجت المدينة ضجعة واحدة ثم تركوه مسجى على سريريه وذهبوا يتنازعون على سلطانه قبل تغسيله وتكفينه ودفنه في رمسه حتى ثارت بينهم الفتن واحقاد جاهليه سستوها فجعلت الانصار تطلب الامارة والمهاجرون كذلك وتركوا اهل بيت نبهم (ص) مشغولين بتجهيزه (ص) ، ولم تراجع الامة احدا من بني هاشم ولم يدخلوهم في شئ من امورهم بل كل فرقة منهم تجهد على تحصيل مراتبها مع ما شهدوا وسموا من النبي (ص) ، في غير موضع من تكرر الوصية باهل بيته والنص عليهم بالخلافة دون غيرهم ولاجل ذلك انحادت بنو هاشم عنهم حين غلبوا على الامر ولم يمكنهم مقاومة من خالفهم فبقوا يتظلمون من اولئك المتقدمين عليهم والناكثين لعهد رسول الله (ص) ، فيهم وسندكر طرفا منه عند ذكر غصب ذلك انشاء الله تعالى وهذا الاختلاف الذي وقع بعد وفاة رسول الله (ص) ، رواه المؤلف والخالف حتى أن المخالفين الذين حججهم على تصحيح يمة ابي بكر الاجماع لا يقدرون يشبتون ذلك في اصل بيعته لاتفاق الروايات من الفريقين على اختلاف مدعيهم بل هو مشهور لا يكاد يختلف اثنان وانما يلتجئون الى القول بحصول

الاجماع بعد تطاول المدة مرة واخرى يشتون خلافة ابي بكر باثبات
بيعة عمر فانها حصلت من اتفاق الامة كما يدعونه وهي فرع بيعة
ابي بكر فاذا ثبت صحة بيعة عمر يثبت صحة بيعة ابي بكر وهذه شبهة
ومغالطات الحامم الاضطرار اليها وخصومهم واحاديثهم تشهد بكذبها.

تنازعهم في الخيرة وتختلف بعض المسلمين واحتجاجاتهم على ابي بكر

فمن رواياتهم الدالة على تنازع المسلمين في أمر الخلافة بعد رسول
الله ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عائشة من جملة الحديث
الحادي والعشرين وقالت الانصار منا امير ومن المهاجرين امير
فخضر ابو بكر وعمر وابو عبيدة ومنعوهم من ذلك فقال ابو بكر
في كلامه للانصار نحن الامراء وانتم الوزراء فقال الحباب بن المنذر
لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر ولكننا الامراء
وانتم الوزراء ثم بادر ابو بكر واختاره هو وحده عمر بن الخطاب
وابا عبيدة بن الجراح فقال بايعوا عمر وابا عبيدة وعقده عمر
وحده الخلافة لاني بكر واختاره فانظر بعين حيضة عن عمر
المصيبة واتباع الآباء والجمود على الباطل الى اختلاط اقوال هؤلاء
واختلاف احاديثهم فتارة يدعون الاجماع على بيعة ابي بكر كما
منذ ذكره انشاء الله تعالى من اقوال بعض علمائهم وتارة يدعون
الحق عليه كما ذكر ابن حجر في مصواعقه وعرة يصححون بان عقده
بيعة من عمر خاصة وقد نقل غيره ان يدانه امامت رسول الله اجتمعت

الأنصار في سقيفة بني ساعدة بعد انصرفهم عن باب رسول
 الله (ص) وراموا ان يجعلوا الامير منهم فاجتمعت الخزرج على
 تأمير سعد بن عباد وذلك لانهم قالوا ان رسول الله (ص) مضى
 لسبيله ولا بد للناس من امارة برة او فاجرة فأسموا على انفسكم
 من يجمع شملكم ويضعف مظلوميكم من ظالمكم ويقسم فيكم فحين نظر ابو
 بكر الى انصراف الأنصار عن باب رسول الله (ص) فقال لسرا أمر
 ما تفرقوا فقال اجل ما تفرقوا الا لقد يعقدونه فقال للخير بن
 شعبه الحق بالأنصار وآتنا بخبرهم فضى نحوهم ثم رجع واخبر ابا
 بكر وعمر باجتماعهم وما اجمعوا عليه من تأمير سعد بن عباد
 ووقف على كراهية الأوس لذلك فقال عمر لابي بكر ما يعهدك
 قم بنا فقام معه فتبعهما ابو عبيدة حتى اتوا الى سقيفة بني ساعدة
 فقال ابو بكر ما هذه الجماعة مباشر الأنصار فقالوا له نحن انصار
 الإسلام وبننا نصر هذا الدين وقد مضى رسول الله (ص) ولا بد
 من امارة اما برة او فاجرة ولا ندعها تخرج عنا الى غيرنا فقال الم
 تعملوا ان رسول الله (ص) خطبنا فقال في خطبته الأئمة من
 قريش ابرارها لأبرارها وفجارها لفجارها افن قريش انتم حتى لا
 ندعوها تخرج عنكم اتقوا الله معاشر الأنصار ولا تدعوا ما ليس
 لكم ولا تنازعوا الأمر اهلته فتضلوا وتهلكوا وقال في آخر كلامه
 للأنصار ادعوك الى بيعة اى الرجلين شئتم عمر بن الخطاب واني
 عبيدة فقالت الأنصار لا نخلف على هذا الأمر من ليس منا ومنكم
 بل نجعل منا اميراً ومنكم اميراً فقال ابو بكر بعد مدح المهاجرين
 بقوله فتحص الله المهاجرين بتصديق رسول الله والايمان والمواساة
 والصبور معه على الاذى وهم اول من عبد الله في الأرض وآمن

بالله ورسوله وهم اولياؤه وعترته واحق الناس بهذا الامر من بعده
وقد سمعتم قول النبي « ص » الاثمة من قريش وانتم يا معاشر
الانصار ممن لا ينكر فضلكم وقصد ارتضاكم الله انصاراً لدينه
وكمفا لرسوله وجعل اليكم مهاجرته وليس لاحد من الناس بعد
المهاجرين من الاولين منزلتكم وهم الامراء وانتم الوزراء
فقال الحباب بن المنذر الانصاري يا معانير الانصار امسكوا على
ايديكم وانما الناس في فيكم وظلالكم وان يجترى احد على خلافكم
ولا تصدر الاس الا عن رأيكم ولا ترتضى واسنا ترتضى بتأثيرهم
عليها ولا نقع الا ان يكون منا امير ومنهم امير فقال عمر بن
الخطاب هيات هيات لا يجتمع سيفان في غمد واحد ولن ترتضى
العرب ان تؤمركم ورئيسها من غيركم ولكن العرب لا تمنع
تأثير من كانت النيرة فيهم والسرايا منهم ولنا بذلك على من خالفنا
الحجة الظاهرة والسلطان البين فن ينازعنا سلطان محمد « ص » ونحن
عترته واولياؤه لا تبدل بباطل ولا نوافق متجانفاً بأثم متورطاً في
الهلكة معها للفتنة فقام الحباب بن المنذر ثانية وقال يا معاشر الانصار
امسكوا على ايديكم ولا تسمعوا لمقالة هذا الجاهل واصحابه فتذهبوا
بخصبيكم فان ابوا ان يكون منا امير ومنهم امير فاجلوهم عن بلادكم
وتولوا هذا الامر وانتم والله احق بهذا الامر منهم وانا جدي لها
المحكك وعديتها المرجب فوالله لن رد احدكم قولي هذا لا حطمن
انفه بالسيف وان شئتم لا جملتها جذعة فقال عمر اذا يقتلك الله
فقال الحباب بل اياك يقتل فقال عمر بن الخطاب فاذا كان الحباب
هو الذي يجيئني لم يكن لي معه كلام وقد كانت جرت بيني
وبينه منازعة في حيوة رسول فنهاني عن مهاجرته ثم قال عمر لا في

عبيدة تكلم فقام ابو عبيدة فاتى على الانصار وذكر فضائلهم وكان
 بشر بن سعيد سيد الاوس يسره سعد بن عبادة فحده وسعى افساد
 الامر عليه فرضى بتأثير قريش وحث الناس على تأميرهم فقام عمر
 وابو عبيدة فبايعا ابا بكر وتبعهم بشر بن سعيد فلما رأت الاوس
 سيدهم قد بايع ابا بكر بايعوه وتزاحم الناس فوطؤوا سعد بن عبادة
 وكان مريضاً على فراشه فقال سعد قتلتموني فقال عمر اقتلوا
 سعداً قتل الله سعداً فوثب ابنه قيس بن سعد واخترط سيفه وقال
 والله يا ابن صهاك الحبشية الجبان في الحروب الليث في المساللو
 زحزحت منه شعره ما رجعت وفي وجهك واضحة فقال ابو بكر
 مهلاً مهلاً يا عمر فان الرفق لم يكن في شيء الا زانه ولا خرج عن
 شيء الا شانه فقال سعد انه اخرق رأس كل بلية وامام كل دنية
 ثم قال سعد يا ابن صهاك الحبشية وكانت جدة لعمر اما والله لو أن
 لي قوة على النهوض لسمعت مني في سمككم زديراً يزججكم
 واصحابك ولا لحقنكم بقوم كنتم فيهم اذنانا تابعين غير متبوعين
 لقد اجترتم على الله وخالفتم رسول الله ص « احملوني عن مكان الفتنة
 فبايع الناس ابا بكر الا بعضاً من الخزرج كسعد بن عبادة فانه
 لم يبايع احداً حتى قتله خالد بن الوليد في طريق الشام وكذا
 من تخلف ابنه سعد سيف رسول الله ص « وكذا بنو هاشم والزبير
 بن العوام وعتبة بن ابي لهب وخالد بن سعد بن العاص وسلمان
 وابو ذر والمقداد وعمار والبراء بن عازب وابي بن سحابة فانهم
 مالوا الى علي بن ابي طالب ع « وفي رواياتهم ما يدل على ان علياً
 وبني هاشم ما رجعوا وصالحوا ابا بكر الا بعد ستة اشهر بعد وفاة
 فاطمة ع « وسنذكر إنشاء الله في فصل القص بالخلافة ع

امير المؤمنين «ع» في حديث عروة والى احتجاج ابى بكر على
الانصار اشار امير المؤمنين «ع» في مخاطبته لابي بكر بقوله :
فان كنت بالشورى ملكت ادورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب
وان كنت بالقربى حججهم خصيمهم فتعيرك ارنى بالنبي واقرب
يريد بانه وخواص رسول الله (ص) لم يضر واهذه البيعة ولا ارتضوا
بها . وكان على «ع» يقول واعجبا تكون بالصحابة ولا تكون
بالقراة . وانما عقدها المنافون والظلفاء كراهة منهم لامير
المؤمنين «ع» . فلذا بادروا قبل ان تفرغ بنو هاشم من عزاء رسول
الله (ص) خوفا ان يتم الامراء الى (ع) وهم يعلمون انهم لا يتمكنون
من مطالبهم الدنيوية ان ملك الامر امير المؤمنين بل يساوى بين
العزير والذليل والشريف والوضيع كما فعله بطلمحة والزبير في العطا
حتى نكثا بيعته كما نكثها الاولون وايضا ان قلوب قريش مملوءة عليه
حنقا وغيضا لاجل من قتل منهم حتى انه لم يبق بيت في قريش الا
وعمل صليل منسابة في جوانبه والبسم المار وحمام الشنار والاختيار
كثيرة في هذا المني . وكان على «ع» يقول واعجبا تكون بالصحابة
ولا تكون بالقراة وقد تكرر من الشيعة المناقضة لابي بكر في
احتجاجه على الانصار اخذوا من احتجاج امير المؤمنين وذكره الشعراء
ومن ذكره السكت بن زيد الاسدي في قصيدته التي اوجها :
طربت وما شوقا الى البيض اطرب ولا لعبا منى وذو الشبيب بالمعب
حديث يقول :

يقولون لم يورث ولولا ورثة لشد شركت فيها بكيل وارح
وعلمك ولستم والمكون وحنين وكثيرة والحيان بكر وتقلب
ولا تملك تضرين منها الحاجز وكان لبيد القيس تضرع مورب

الى قوله :

ولا كانت الانتصار فيها اذلة ولا غيبا عنها اذ الناس غيب
هم رتموها غير طار واسلبوا عليهم باطراف القنا وتحذبوا
فان هي لم تصلح لحي سواهم فان ذوى القربى احق واوجب
وقال دعبيل الخزاعي :

فلولم تكن الا بقربي محمد فهاشم ادلى من هن وهنات
وهله قول مهباز الديلي :

قفوا على نظر في الحق نفرضه والحق يفصل والمهجوج ينقطع
بأى حكم بنوه يتبعونكم وتخرمكم انكم محب له تبع
وكيف ضافت على الاذنين تربته وللجانف في جنبه متسع
وكيف صيرتم الاجماع حجتكم والناس ما انفقوا طرا ولا اجتمعوا
وامر على بعيد من مشورته مستكره فيه والعباس متمنع
وتدعيه قريش بالقرابة والانتصار لا رفعوا فيه ولا وضعوا
فاى خلف كخلف كان بينكم لولا تلفق اخبار ومصطنع
واسلمهم يوم خم بعد ما عقدوا له الولاية لم خانوا ولم خلموا
وهذه القصيدة عجيبة مشتملة على تنبيه كثير من الاحتجاجات
والمناقضات ومن تخلف عن بيعة ابي بكر وحث بنى هاشم على ازالته ابو
سفیان بن حرب . وذلك انه كان يوم قبض رسول الله « ص » باليمن
عاملا على صدقاتها فلما ورد نعى رسول الله « ص » الى اليمن قال ابو
سفیان خطب جليل فن ملك الامر بعده قالوا ابو بكر قال فما فعل
بنو هاشم قالوا الارض منازلهم يعني قدسوا على التراب لذتهم قال
فما فعل اميرهم على بن ابي طالب « ع » وسيفه قال لازم بيته متشاغلا
بكتاب الله قال يا عجبا من قوم اذلوا رقاب العرب واشراف قريش متى

كان أبو قحافة في الجاهلية في اندبتهما ثم انه أتى المدينة فوقف على باب علي (ع) وزاداه عن داخل الدار وقال شعر :

بنى هاشم لا يطعم الناس فيكم ولا سبيما تيم بن مرة او عدي
فا الأمر الا فيكم واليكم وليس لما الا ابو الحسن علي
ابا حسن فاشدد بها كف حازم فانك بالأمر الذي ترتضى ملي
ثم قال ما لهذا الأمر صار الى اقل قبيلة في قریش الى ابى نضيل
وكانت كنية ابى بكر ثم قال والله ان شئتم لا ملائها عليه خيلا ورجالا
ولا نسندنا عليه من افطارها فناداه علي (ع) من داخل الدار لا حاجة لنا
في خيلك ورجلك ارجع يا ابا سفيان فانك لا تريد الله بقولك هذا وما كنت
تكيد الا سلام واهله . وانما اجابه علي (ع) لانه يعلم ان ابا سفيان انما
قال ما قال نفسه من تقديم تيم اذل بيت في قریش ولم يكن منه محبة
لأحمد وآله كما فعل الزبير فانه قد يميل الى علي (ع) كما في بيعة ابى بكر
وفي الشورى حمية ونصيبة لا مودة لأمير المؤمنين علي بن ابى طالب
تأليه السلام . ولاجل ذلك يباعدهم «ع» كما قال الله «وما كنت
متخذ المضلين عضداً» وأما ابو سفيان فان عمر بن الخطاب قال لا تبكر
ان ابا سفيان قدم من اليمن وعنده مال ولا امن شره فدفع له ما في
يده فرضى ابو بكر فاطمان اليهم . واما الاختلاف بين المسلمين الى يوم
القيمة بعد هذه الداهية الدهماء والمصيبة العظيمة فامر لا يحتاج الى
البيان ومستهلك عليك بعض تهجم اولئك الطغاة على اهل بيت محمد
صلى الله عليه وآله خصوصاً فاطمة «ع» وكان ذلك سبب اختلاف
الأديان وتحريف القرآن وظهور قرنائه الشيطان (وما الله
بغافل عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) .

تقدم اسلام على (ع)

❦ الفصل الاول ❦ في تقدم اسلام امير المؤمنين على بن ابي طالب وع ، وانه اول من آمن بالله ورسوله وجاهدوهاجر الى الله ورسوله وانه اول ذكر صلى الله بعد رسوله . وسأذكر ما يبطل قول العامة ويبين كذبهم ويظهر إقترائهم بان ابا بكر اول من اسلم من احاديثهم واذكر تناقض انوالهم فيما زخرفوه من تقدم الامه حتى ان بعضا منهم تخرج من ارتكاب الاشاعة والمباهلة لما كان عنده كالضروري . فقال بان ابي بكر اول الرجال اسلاما وعلى وان كان اسلم قبله الا ان اسلام الطفل لا يعتبروها انا مورد من اقوال الصحابة والتابعين واشعارهم ما يجمع باطالهم بما فيه كفاية لمستعبر . فن ذلك قوله « ص » حين قدم على « ع » بالفواطم من مكة بعد ان تلا (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واهوالهم بان لهم الجنة) الآية . ثم قال « ص » انت يا على اول هذه الامه ايمانا بالله ورسوله واهولهم هجرة الى الله ورسوله وآخرهم عهدا برسوله لا يحبك والذي نفسي بيده إلا المؤمن امتحن الله قلبه للايمان ولا ينجسك الا منافق أو كافر .

ومن مستند احمد بن حنبل حديث عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه قال حدثنا ابي قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثني معمر بن ابي شيبة عن عثمان الجدي عن ميسم عن ابن عباس ان عليا اول من اسلم وحدث

عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه . قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 حدثنا ميمر عن قتادة عن الحسن وغيره أن علياً أول من أسلم بعد
 خديجة وعنه أيضاً عن أبيه قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
 عن سلمة بن كهيل قال سمعت حبة العرقى يقول سمعت علياً « ع »
 يقول أني أول من صلى مع رسول الله (ص) . وعنه عن أبيه
 أحمد بن حنبل قال حدثني أبي قال حدثني محمد بن جعفر قال حدثنا
 شعبة عن ابن حمزة عن ابن أرقم قال أول من أسلم مع النبي (ص)
 علي « ع » . وعنه عن أبيه أحمد بن حنبل قال حدثني أبي قال حدثنا
 يزيد بن هرون قال أخبرنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت حبة
 العرقى يقول أنا أول رجل صلى مع رسول الله (ص) فقلوه « ع »
 أنا أول رجل صريح بأن إسلامه كان عن كمال العقل والمعرفة وأنه « ع »
 كامل في الرجولية من حيث العلم والعقل والتكليف وإن لم يبلغ مبالغ
 الرجال في السن وأنه لم يوقع ما أوقعه عن تقليد ومداهنة أوجهل وإنما
 كان عن بصيرة ومعرفة . وفيه رد على من طعن في إسلامه من
 العامة وأعدائه حيث لم يمكنهم إنكار ما كان متواتراً عندهم ولم يمكن إثبات
 ما زخرفوه من تقدم إسلام أبي بكر لظهور شناعته ومعارضته بما هو مجمع
 على نقله فالتجسوا إلى شبهة أن أبا بكر أول الرجال إسلاماً مرة وإلى أنه
 أول من أظهر الإسلام أخرى . ومن رواه محمد بن كعب بن كعب من
 طريق عمر مولى غفره قال يخفى محمد بن كعب أول من أسلم علي بن أبي
 طالب « ع » وأول من أظهر الإسلام أبو بكر . وهو مدفوع بما
 سميناه بان إسلامه كان بعد باو غه عشر سنين لا كما يدعيه الجاهلون
 واشتهر عندهم وأنه أسلم وهو ابن سبع فإذا كان إسلامه ابن عشر فقد
 ذكر أكثر أهل العلم بأن من بلغ عشرًا وكان مميزاً كان مكلفاً وعبادته

صحيحة لا من حيث التمرين بل من حيث التكليف على انا لوسلنا
 انه ابن سبع سنين او ابن عشر وليس بمكلف . فانما ذلك في الامور
 الشرعية لا في الامور العقلية : اتفاق اهل العقول لان المعرفة غير منوط
 بالسن ولا بالبلوغ الشرعي كما قال تعالى في قصة عيسى ويحيى فقال
 في شأن عيسى (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً قال اني
 عبد الله اتاني الكتاب وجعلني مباركاً اينما كنت واوصاني بالصلاة
 والزكاة مادمت حياً) وقال في قصة يحيى (واتيناه الحكم صبياً)
 لا يقال ان اولئك انبياء فهم مسددون بكال العقل وعلمهم ومعرفتهم
 لدنية . لانا نقول ان عليا كذلك بل هو افضل منهم . كما مر ذكره
 انشاء الله تعالى في الفصل الثالث بما يدفع الشك والارتباب . على
 ان استدلالنا انما هو في كون السن والبلوغ الشرعي لا مدخل له في
 المعرفة إجمالاً ولا يختص ذلك بالانبياء فان الصبي الذي شهد يوسف
 لم يكن نبياً . فقال كما حكى الله في قصته (ان كان قميصة قد من
 قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصة قد من دبر فكذبت وهو من
 الصادقين) فشهادته ناتجة عن كمال التمييز وان كان ذلك اعجازاً فانه
 لا يدفع ما اردناه والعقل لا يحيل ما ادعيناه فيكون قد اكمل الله له
 عقله حتى ادى هذه الشهادة كما انه سبحانه اكمل الجناد والنبات
 والحيوانات بلطيفة من فضله فشهدوا للنبي (ص) واقرؤا واعترفوا
 بنبوته . فاذا نظر المنصف بعين الهداية علم ان قوله (ع) اول
 رجل صريح فيها قلناه . ولهذا لم ينكر عليه احد من الصحابة والتابعين
 بل اعترفوا له بذلك مع شدة عداوة اكثرهم وهو يقتخر به في كل
 مشاهد وينتظر (ع) فضله بذلك عند حضوره : مع انهم اشد
 حاجة الى انكاره ومعارضته من هؤلاء الطغاة التابعين لهم .

الا ترى الى قوله (ع) الذى نقله ابن الفارسى فى روضة الواعظين وغيره كابن نما ونقل بعضه ابن حجر فى صواعقه زاعمآ انه كتبه إلى معويه وهو مشهور عنه وانه كتبه الى ابى بكر يوم الشقيقة وهو شعر :

محمد النبىؐ اخى وصهرى	وحمة سيد الشهداء عى
وجعفر الذى يضجى ويمسى	يطير مع الملكة ابن أمى
وبلت محمد سكنى وعرسى	مسطوح لجمسا بدمى ولجى
وسبطا أحمد ولدائى منها	فن منكم له سهم كسهمى
سبقتكم الى الاسلام طراً	مقرأ بالنبى فى بطن أمى
وصليت الصلاة وكنت طفلاً	صغيراً ما بلغت اوان حلى
واوجب لى ولايته عليكم	رسول الله يوم غدیر خم
انا البطل الذى لا تنكروه	بيوم كرية وبيوم سلم
فويل ثم ويل ثم ويسل	لمن يرد القيمة وهو خصمى

فانه (ع) قد صرح فى هذا الشعر بما يطاق معتقد الفرقة المحقة من كونه معصوما وحجة على الخلق ولم ينكر عليه حينئذ منكر . فان قوله « ع » مقراً بالنبى (ص) فى بطن أمى دليل على انه أسلم قبل تولده وأنه اقر برسول الله (ص) فى عالم الأرواح والأشباح كما يدل عليه الاخبار من الفريقين . كما سنورده فى الفصل الثالث من كونه « ع » افضل الخلق بعد رسول الله (ص) وانه « ع » قسيمه فى النور . وأما قوله « ع » وصليت الصلاة وكنت طفلاً صغيراً ما بلغت اوان حلى فهو نص فى انه يعبد الله قبل ان يبلغ مبالغ الرجال من حيث السن الشرعى لا من حيث التكليف والسكال العقلى كما ذكرته سابقاً . فلو كانت عبادته تمرينية كعبادة الأطفال لما

جاز من مثله ان يذكرها في مثل مقام الخصامه فضلا ان يفتخر بها
 على السكمل من الرجال مع اظهار الخصومة وذكر النص عليه ولم
 يستنكف من ان يردعه ويردوا عليه قوله فقوله «ع» لهم وسكوتهم
 عنه دليل واضح لما قلناه . ومثل الحديث السابق مارواه ابو أيوب
 خالد بن زيد الأنصاري صاحب منزل رسول الله (ص) من
 طريق عبد الرحمن بن معمر عن ابيه عن ابي أيوب . قال قال رسول
 الله (ص) صلت الملائكة على وعلى بن ابي طالب سبع سنين . وذلك
 انه لم يصل معي رجل غيره ومن طريق سعد بن ابي عزوبه قال سمعت
 قتادة يقول اول من صلى من الرجال على بن ابي طالب «ع» ومن
 ذلك مارواه ابن عباس من طريق ابي صالح عن عكرمة عن ابن
 عباس قال قال رسول الله (ص) صلت الملائكة على وعلى بن
 ابي طالب «ع» سبع سنين قالوا ولم ذلك يا رسول الله (ص) قال
 لم يكن معي من الرجال غيره . ومن ذلك مارواه مالك بن الحويرث من
 طريق مالك بن الحسن بن مالك قال اخبرني ابي عن جدي مالك بن
 حويرث قال اول من اسلم من الرجال على ابن ابي طالب «ع»
 والمراد بقوله «ع» من الرجال والرجل ما ذكرته لك انفاً فلا
 ينافي ما ورد في بعض الأخبار بان اول ذكر وفي بعضها وقول
 السلف في اشعارها بانه صبي صغير . ومن الاحاديث الدالة على تقدم
 اسلامه ما ذكره في المسند عن عبد الله بن حنبل قال حدثني ابي احمد
 بن حنبل قال اخبرنا يزيد بن هرون قال اخبرنا شعبة عن عمر بن مرة
 قال سمعت ابا حمزة يحدث عن زيد بن ارقم قال اول من صلى مع
 رسول الله (ص) على «ع» وعنه قال حدثنا ابراهيم قال حدثنا
 ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عمر يعني ابن مرة قال سمعت

ابا حمزة مولى الانصار يقول سمعت زيد بن ارقم يقول اول من صلى
 مع النبي (ص) على بن ابي طالب «ع» وعنه قال حدثنا ابو الفضل
 الخراساني قال حدثنا ابو غسان عن اسراييل عن جابر عن عبد الله بن
 يحيى عن علي «ع» قال صليت مع النبي (ص) ثلاث سنين قبل
 ان يصلي معه احد من الناس . وعنه اعنى عبد الله بن احمد بن حنبل
 قال حدثنا الازرق بن علي وداود بن علي قالا حدثنا حسان بن ابراهيم
 حدثنا محمد بن سلمة عن ابيه عن حبه العرنى قال رأيت عليا يضحك
 يوما لم اره ضحك اكثر منه حتى بدت نواجده . قال بينما انا مع رسول
 الله (ص) وذكر الحديث . قال اللهم انى لا اعرف عبدك من
 هذه الامة عبدك قبلى خير نبيك (ص) قال ذلك ثلاث مرات . ثم
 قال لقد صليت قبل ان يصلي احد سبعا وقال ابو اسحاق احمد بن
 محمد الشعملي الظاهر فى تفسيره وروى اسمعيل بن اياس بن عفيف كنت
 امرأنا جرا فقدمت مكة ايام الحج فنزلت على العباس بن عبد المطلب وكان
 العباس لى صديقا وكان يختلف الى اليمن يشتري العطر ويبيعها ايام الموسم
 فبينما انا والعباس بمنى اذ دخل رجل شاب حين حلت الشمس
 فى السماء فرمى بعصره نحو السماء ثم استقبل الكعبة فقام مستقبلا
 فلم يلبث حتى جاء غلام فقام عن يمينه فلم يلبث اذ جاءت امرأة
 فقامت خلفه فركع الشاب وركع الغلام والمرأة فقلت يا ابن عباس
 امر عظيم فقلت يا ويحك ما هذا فتسال هذا ابن اخى محمد
 بن عبد الله بن عبد المطلب يزعم ان الله بعثه رسولا وان
 كنوز كسرى وقيصر ستفتح على يده وهذا الغلام ابن اخى على
 بن ابي طالب (ع) وهذه المرأة خديجة بنت خويلد زوجته تابعا
 على دينه وأيم الله ما على وجه الأرض كلها أحد على هذا الدين غير

هؤلاء قال عفيف الكندي ما اسلم ورسخ الا سلام في قلبه غيرهم
يا ليتني كنت رابعاً. وروى الحافظ محمد بن موسى الشيرازي في الكتاب
الذي استخرجه من التفاسير الاثني عشر باسناده عن قتادة عن
الحسن عن ابن عباس والذين آمنوا يعني صدقوا بالله أنه واحد على
وحدة بن عبد المطلب وجعفر الطيار اولئك هم الصديقون قال
رسول الله (ص) صديق هذه الامة على بن ابي طالب وهو الصديق
الاكبر والفاروق الاعظم الخبر. وروى عبد الله بن محمد عن
العلاء بن المنهال بن عمرو عن عبادة بن عبد الله قال سمعت علياً «ع»
يقول انا عبد الله واخو رسول الله «ص»، وانا الصديق الاكبر
لا يقولها بعدى الا كذاب مفترى صليت قبل الناس بسبع سنين
فقوله «ع» انا الصديق الاكبر لا يريد بالاكبر المقابل للأصغر
بمعنى ان غيره صديق وهو اكبر منه بل انها يريد انا الصديق الذي
يستحق الوصف في مقابلة إدعاء هذه الصفة لابي بكر فكانه قال
لا يستحق الوصف والتسمية غيري فالاكبر صفة كاشفه لا بميزة
ولهذا قال «ع» لا يقولها بعدى الا كذاب مفتر وقوله بعدى اما
ان يريد غيري او بعد ما ثبت التسمية والوصف لي فان من تسمى
بها واتحلها فهو كذاب. والدليل على انه «ع» عرض بابي بكر حيث
ان اعداء علي «ع» تحلوا هذه الصفة ابا بكر ونموها اليه باحاديث
مكذوبة ما صرح به فيما روى من طريق نوح بن قيس الطاحي
عن سليمان بن ابي فاطمة قال حدثني معاذة العدوية قالت سمعت
علياً «ع» على منبر البصرة فسمعتة يقول انا الصديق الاكبر آمنت
قبل ان يؤمن ابو بكر واسلمت قبل ان يسلم ومن طريق ابن دراج
عن خالد الخفاف قال ادركت الناس وهم يقولون وقع بين علي و

عثمان كلام فقال عثمان ابو بكر وعمر خير منك فقال علي «ع»
 كذبت والله لانا خير منك ومنهما عبادت الله قبلها وعبدت الله
 بعدهما وهذا ايضا لما نحن بصدد فانه صريح بسبقه الى الاسلام
 ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده عن ابن ابي ليلى عن ابيه
 قال قال رسول الله (ص) الصديقون ثلاثة حبيب بن موسى النجار
 وهو مؤمن آل يس وخرقيل مؤمن آل فرعون وعلي بن ابي طالب «ع»
 الثالث وهو افضلهم . ومن ذلك ما رواه ابن المغازلي باسناده عن
 مجاهد في تفسير قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك
 هم المتقون) قال الذي جاء بالصدق محمد (ص) والذي صدق به
 علي واخرج الديلمي عن عائشة والطبراني وابن مردويه عن ابن
 عباس ان النبي (ص) قال السابق ثلاثة فالسابق الى موسى يوشع
 بن نون والسابق الى عيسى صاحب آل يس والسابق الى محمد علي
 بن ابي طالب «ع» واخرج ابن النجار عن ابن عباس ان النبي «ص»
 قال الصديقون ثلاثة خرقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار مؤمن
 آل يس وعلي بن ابي طالب واخرج ابو نعيم وابن عساکر عن
 ابي ليلى ان رسول الله قال الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن
 آل يس «قال يا قوم اتبعوا المرسلين» وخرقيل مؤمن آل فرعون الذي
 قال «اتقتلون رجلا أن يقول ربي الله» وعلي بن ابي طالب «ع»
 فقوله «ص» الصديقون ثلاثة فيه دلالة ظاهرة على ان علي بن ابي طالب كان
 اسلامه عن كمال النقل والتميز والا لما قرنه «ع» مع من صرح الله
 بمكانهم في محكم التنزيل ونوه بفضلهم بتصديقهم الرسل مع اصرار
 الكفار بخالفهم فكان علي بن ابي طالب «ع» حكمة في هذه الآمه
 محكم مؤمن آل فرعون ومؤمن آل يس في امة موسى وعيسى كما

ابانه رسول الله « ص » ولا شك لمؤمن ان مؤمن ال فرعون
 ومؤمن ال يس اسبق اهل الدعوتين فكندا على بن ابيطالب « ع »
 فقوله في الحديث السابق ثلاثة الخ فيه اشارة الى ان عليا في امة محمد
 كيوشع بن نون في امة موسى فانه ابن عمه ووصيه فان موسى
 ابوه عمران بن يصهر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب ويوشع بن
 نون بن يصهر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب وشمعون بن جهمان
 الصفا عم مريم ورسول الله « ص » محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي وعلى بن ابيطالب بن عبد المطلب
 بن عبد مناف بن قصي فهو وزيره ووصيه وخليفته في قومه حذو
 النعل بالنعل والقذة بالقذة « لا تبديل لكلمات الله ذلك الدين القيم »
 وذكره ابن المغازلي الفقيه الشافعي الواسطي في كتاب مناقب
 امير المؤمنين على بن ابيطالب « ع » في قوله تعالى (والسابقون
 السابقون) عنه قال اخبرنا احمد بن محمد بن عبد الوهاب اجازة اخبرنا
 عمر بن عبد الله بن شارب حدثنا احمد بن محمد بن منصور قال
 حدثنا احمد بن الحسين قال حدثنا زكريا قال حدثنا ابو صالح عن
 الضحاك قال حدثنا صفيان بن عبد الله عن ابي نجيح عن مجاهد
 عن ابن عباس في قول الله تعالى (والسابقون السابقون) قال
 سابق يوشع بن نون الى موسى وصاحب عيسى الى عيسى وسبق على « ع »
 الى محمد « ص » وعنه قال اخبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان بن
 الفرج بن الازهر البغدادي قدم علينا واسطفا قال اخبرنا ابو الحسين
 على بن عرفة بن اولؤ قال حدثني عمر بن محمد العاتلاني قال حدثني
 محمد بن خلف الحداد قال حدثني عبد الرحمن بن قيس بن معوية
 قال حدثني عمرو بن ثابت عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن

بن سعد مولى ابي ايوب الانصارى قال قال رسول (ص) صلت
الملسكة على علي سبع سنين وذلك انه لم يصل معه احد غيره . وعنه
قال اخبرني ابو القاسم عبد الواحد عن علي بن عباس البراز قال
حدثني ابو القاسم عبد الله بن محمد بن احمد بن اسد البراز أملاء
قال حدثني محمد بن مقاتل قال حدثني الحسن بن احمد بن منصور
قال حدثني سهل بن صالح الروزى قال سمعت ابا معمر عباد بن
عبد الصمد يقول سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله «ص»
صلت الملائكة على وعلى علي سبعا وذلك انه لم يرفع الى السماء
شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله الا منى أو منه . وعنه
قال اخبرنا ابو نصر احمد بن موسى بن الطحان اجازة عن القاضي
ابي الفرج الخنوصي حدثني بن عبادة حدثني جعفر بن محمد الخلدی
حدثني عبد السلام بن صالح حدثني عبد الرزاق عن الثوري عن
سلمة قال قال رسول الله (ص) اول الناس وروداً على الحوض
اولهم اسلاما علي بن ابي طالب (ع) . ومن ذلك ما رواه ابو بكر
احمد بن موسى بن مردويه في كتاب المناقب باسناده الى عبد الله
بن الصامت عن ابي ذر (رض) قال دخلنا على رسول الله (ص)
فقلنا من أحب أصحابك اليك فان كان امر كئنا معه وان كانت نائبة
كئنا من دونه قال هذا على اقدمكم سلما واسلاما . وفي تاريخ الطبري
وتفسير الثعلبي قال قال محمد بن المنذر وربيعة بن ابي عبد الرحمن
وابو حازم المدني ومحمد بن السائب الكلبي ومجاهد وابن عباس وجابر
بن عبد الله وزيد بن الأرقم وعمر بن مرة وشعبة بن الحجاج علي
اول من اسلم ومن طريق المنهال عن عيسى بن الأسيدي عن
امير المؤمنين (ع) قال اسلمت قبل الناس بسبع سنين ومن طريق

جابر بن عبد الله بن نجى الحضرمي عن علي «ع» قال صليت مع
 رسول الله ولم يصل احد غيري ومن طريق الحارث الاعور قال
 سمعت امير المؤمنين «ع» يقول اللهم اني لا اعترف لعباد من عبادك
 عبدك قبلي فقلوه «ع» لا اعترف الخ . صريح في انكار ما كذبت به
 العثمانية وشهروه من اسلام ابي بكر قبله ولقد قال «ع» قبل
 ليلة الهرب يوم وهو يحرض الناس على قتال اهل الشام انا اول
 ذكر صلى مع رسول الله «ص» ولقد رأيتني اضرب بسيفي قدمه
 وهو يقول لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي حيوتك حيوتي
 وموتك موتى وقال «ع» . وقد بلغه ان قوما من اعدائه يطعنون
 عليه في الاخبار عن رسول الله «ص» بعد كلام خطب به بانني
 انكم تقولون ان عليا يكذب فعلى من اكذب اعلى الله فانا اول من
 آمن به وعبدته ووحده ام علي رسول الله «ص» فانا اول من امن
 به وصدقه ونصره . ومن ذلك ما رواه محمد بن عبد الله بن ابي رافع عن
 ابيه عن جده عن ابي ذر الغفاري «ره» قال سمعت رسول الله «ص»
 يقول اعلى «ع» انت اول من آمن بي في حديث طويل وقد روى
 مسخلة عن ابي ذر ايضا قال سمعت رسول الله وهو اخذ بيد علي «ع»
 يقول انت اول من امن بي واول من يصافى يوم القيمة . وقد رواه
 ابن ابي رافع عن ابيه ايضا عن ابي ذر قال اتيت اودعه فقلنا
 انها ستكون فتنة فعليك بالشيخ علي بن ابي طالب «ع» فاني سمعت
 رسول الله «ص» يقول أنت اول من آمن بي . ومنه ما رواه
 حذيفة بن اليمان من طريق ابن مسلم عن ربيعي بن خراش قال سألت
 حذيفة بن اليمان عن علي بن ابي طالب «ع» قال ذلك اقدم الناس
 سلما وارجح الناس حلقا . ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله

الأنصاري من طريق شريك بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر
 قال بعث رسول الله « ص » يوم الاثنين واسلم على يوم الثلاثاء . ومن
 ذلك ما رواه عبد الله بن هشام عن أبيه عن طريق بن عيسى الغنوي
 أن زيد بن صوحان خطب في مسجد الكوفة فقال سيروا إلى
 أمير المؤمنين وسيد المسلمين وأول المؤمنين إيماناً . ومثله عن أم سلمة
 ولقد أسلم علي بن أبي طالب (ع) أول الناس وما كان كافراً في حديث
 طويل . فقروا وما كان كافراً بعد قولها . لم ليس المراد به أن الكفر
 أنها يتحقق من البالغ كما يدعيه الجاهلون وإسلامه طفلاً لا يكون
 عن كفر إذ لو كان ذلك كذلك لكان إسلامه أيضاً لا حقيقة له لأن
 الإسلام الذي هو الانقياد لا يكون إلا عن بلوغ كما يظن وليس
 كذلك كما ذكرت بيانه وقيل بل المراد به أنه (ع) أظهر الإسلام
 ونطق به بعد ما كان صامتاً حيث لم يدع إلى ذلك ولم يكن كافراً
 جاحداً للوحدانية كما أخبر به في قوله سبقتكم إلى الإسلام طراً مقراً
 بالنبي في بطن أمي ويأتي فيما أجاب به النبي (ص) سائران حين
 قيل له أن إسلام علي طفلاً ما يقرب مما ذكر سابقاً في المعنى ومن
 ذلك ما روى عن قثم بن العباس بن عبد المطلب من طريق قيس بن
 أبي جازم عن أبي إسحق قال دخلت على قثم بن العباس فسئلناه عن
 علي بن أبي طالب (ع) فقال أولنا برسول الله لحوقاً وأشد تائبه
 لصوقاً ومن طريق الفضل بن آدم المازني قال سمعت مالك الأشتر
 يقول في خطبة خطبها بصفين مع ابن عم نبينا وميف من سيوف
 الله علي بن أبي طالب (ع) صلى مع رسول الله صغيراً لم يسبقه
 بالصلاة ذكر وجهه حتى صار شيخاً كبيراً . ومن طريق عبد الله بن شريك
 الأنصاري قال قال عمرو بن الحمق الخزاعي بصفين فقال يا أمير المؤمنين

انت ابن عم نبينا واول المؤمنين ايمانا بالله عزوجل . ومن ذلك ما
 رواه من طريق جندبه بن عبد الله الأزرى قال قال هاشم بن عتبة
 بن ابي وقاص يوم صفين نجاهد في طاعة الله مع ابن عم رسول
 الله (ص) واول من آمن بالله وافقه الناس في دين الله . ومن
 ذلك ما رواه ابو مجلز من طريق ابي عوانه عن عمران عن ابي مجلز قال
 اول من اسلم وصلى على بن ابيطالب (ع) . ومنه ما رواه الفقيه
 الشافعي ابن المغازلي يرفعه الى ابن عباس قال كنت عند النبي (ص)
 اذ اقبل على بن ابيطالب (ع) غضبان فقال النبي ما اغضبك قال
 اذاني منك بنو عمك فقام النبي « ص » مغضبا فقال ايها الناس من
 اذى عليا اذاني ان عليا اولكم ايمانا بعهد الله ايها الناس من اذى
 عليا بعث يوم القيمة يهوديا او نصرانيا الحديث . ومن ذلك قول ابي
 بكر بن ابي قحافة وعمر بن الخطاب وانس بن مالك وعمرو بن العاص
 وابو موسى الأشعري . فالذي عن ابي بكر بن طريق زافر بن ابي
 سلمان عن الصلت بن بهرام عن الشعبي قال مر على بن ابيطالب على
 ابني بكر ومعه اصحابه فسلم عليهم ومضى فقال ابو بكر من سره
 ان ينظر الى اول الناس في الاسلام سبعا واقرب الناس قرابة فلينظر
 الى علي بن ابيطالب « ع » . والذي عن عمر بن الخطاب فما رواه ابو
 حازم مولى ابن عباس قال يقول عمر رضي الله عنه عن علي بن ابيطالب
 فاني سمعت من رسول الله « ص » فيه خصالا قال انك اول
 المؤمنين ايمانا . والذي عن انس بن مالك قد تقدم . واما الذي عن
 عن عمرو بن العاص فقد قال تميم بن خزيمة الناجي انا اسمع
 امير المؤمنين « ع » يصفين اذا خرج اليه عمرو بن العاص فاراد
 ان يكلمه فقال عمرو فكم فانك اول من اسلم واهتدى ووجهه

وصلى واما الذى عن ابى موسى الاشعري عبد الله بن قيس فمن طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابى سلمة عن ابى جعفر عن ابن عباس قال قال ابو موسى الاشعري على اول من اسلم . ومن ذلك ما روى عن الحسن بن ابى الحسين البصرى من قتادة بن دعامة السدوسى قال سمعت الحسن يقول ان علياً « ع » صلى مع النبي اول الناس فقال رسول الله صليت المئكة على وعلى على سبع سنين . ومن ذلك ما روى عن اسحق بن عمار بن بكير عن محمد بن اسحق قال اول ذكر من وصدق على بن ابى طالب « ع » وهو ابن عشر سنين ثم اسلم بعده زيد بن حارثة هذا ما احضرنى مما نقلته من طريق العامة مما هو غير مختلف فيه عندهم .

تقدم اسامى (ع) من طرق الشيعة

واما الرواية عن آل ابى طالب خصوصاً آل على وشيعتهم فأكثروا ان يجمع في كتاب وعليه اجماع بنى هاشم وشيعتهم لا شازع فيه أن علياً اول من آمن بالله ورسوله واجاب دعوته وسأذكر جملة منها كما وعدت به في صدر الكتاب من انى اذكر من طرق المخالف والمؤلف ليحصل الاتفاق على ما نقول به . فمن ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم عن ابى حمزة عن سعيد بن المسيب قال صليت على بن الحسين (ع) كم كان على بن ابى طالب يوم اسلم فقال او كان كافراً قط انما كان اهل بيت بعث رسول الله (ص) عشر سنين ولم يكن يومئذ كافراً ولقد آمن بالله تبارك وتعالى وسبق الناس

كلهم الى الايمان بالله ورسوله (ص) والى الصلاة بثلاث سنين
وكانت اول صلاة صلاها مع رسول الله (ص) الظهر ركعتين
وكذلك فرضها الله تعالى على من اسلم بمكة ركعتين ركعتين وكان
رسول الله يصليها بمكة ركعتين ويصليها على بمكة ركعتين مدة عشر
سنين حتى هاجر رسول الله (ص) الى المدينة وخلف عليا (ع)
لأمر لم يكن يقوم بها غيره وكان خروج رسول الله (ص) من
مكة أول يوم ربيع الأول وذلك يوم الخميس من سنة ثلاث عشرة
من المبعث وقدم المدينة لاثني عشرة ليلة من ربيع الأول فنزل بقبا
فصلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين الحديث. فقول سعيد بن المسيب كم
كان على بن ابي طالب « ع » يوم اسلم يريدكم كان منه وكان سؤاله
عن ذلك لما اشتهر انه اسلم صغيراً وان اسلامه لا يعبأ به ومن اجل
ذلك ما كان كافراً لان الكفر لا يتحقق من الأطفال وانما هو الإنكار
عن المعرفة بعد التكليف بالإيمان بالله ورسوله (ص) وملائكته
ورسوله وكتبه كما هو المعمود فاجابه بخلاف مراده في صورة تقرير
سؤاله فقال او كان كافراً قط إمتفهام انكار يعني لم يكن كافراً قط
ولكن ابهم عليه بقوله انما كان لعلي (ع) حيث بعث رسول الله
صلى الله عليه وآله عشر سنين ولم يكن كافراً. فسياق الكلام يقتضي
تقرير ما يفهم من السؤال يعني ان من كان هذا سنة كيف يحكم عليه
بالكفر والحال انه لا يتحقق منه الا بعد التمييز والتكليف وهو انما
كان مراده بقوله انما كان لعلي (ع) حيث بعث رسول الله (ص)
عشر سنين اثبات كون اسلامه وصلاته عن تكليف وتمييز وكال فطنة
لا عن تقليد كما تفعله الأطفال الغير المميزين وهو رد على العثمانية حيث
حكوا بان « ع » يوم اسلم له سبع سنين فابان « ع » افراهم ولنا

قرره بما يرفع الشك والاحتمال بقوله ولم يكن كافراً بل كان عالماً
معتقداً التوحيد وأكدته بقوله ولقد آمن بالله ورسوله وسبق الناس
الى الإيمان بالله ورسوله والى الصلاة بثلاث سنين فنوه بفضلته وابان
مفخره بذلك الإيمان والسبق فلو كان ناشياً عن تقليد لما كان له فيه
فضل فضلاً عن اظهار الفخر به لأن عادة الاطفال متابعة اهلهم
على ضلالة كانوا ام على هدى . ويظهر من هذا الحديث ونظائره كون
من بلغ عشرأ ميّزا فعبادته تكليفية لا تمريضية . وروى ابن بابويه في
اهاليه قال حدثنا الحسين بن علي بن شعيب الجوهري « رض »
قال حدثنا الفضل بن الصقر العبدي قال حدثنا أبو معوية عن
الاعمش عن الصادق جعفر بن محمد « ع » قال خرج رسول الله
صلي الله عليه وآله وعليه خميصة قد اشتمل بها فقيل من كسك هذه الخميصة
فقال كسني حبيبي وصفيي وخاصتي وخالصتي والمؤدي عني ووصي ووارثي
واخي واول المؤمنين اسلاما واخلصهم ايمانا واسمح الناس كفاً سيد الناس
بعدي قائد الفخر المجتدين امام اهل الارض علي بن ابي طالب « ع » فلم
يزل يركب حتى ابتل الخبي من دموعه شوقا اليه . وعنه قال حدثنا
الحسين بن محمد بن سعيد الهاشمي قال حدثني فراء بن ابراهيم الكوفي
قال حدثني محمد بن علي بن مهزيب قال حدثنا احمد بن الرمي قال حدثنا
محمد بن موسى قال حدثنا يعقوب بن اسحاق المروزي قال حدثنا عمر
بن منصور قال حدثنا اسمعيل بن ابان عن يحيى بن ابي كثير عن
ابيه عن ابي هرون العبدي عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قال
رسول الله (ص) علي بن ابي طالب « ع » اقدم امتي سلماً واكثرهم
علماً واصحهم ديناً وافضلهم يقيناً واكملهم علماً واصحهم كفاً واشجعهم
قلبا وهو الامام والخليفة بعدي . وعنه قال حدثنا محمد بن علي بن عمه

محمد بن ابي قاسم عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان عن المفضل بن يزيد عن ابي الزبير المسكي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله (ص) ان الله تبارك وتعالى اصطفاني واختارني وجعلني رسولا وانزل علي سيد الكتب فقلت الهى وسيدى انك ارسلت موسى الى فرعون فسلطك ان تجعل له اخاه هرون وزيرا تشد به عضده وتصديق به قوله وانى اسئلك ياسيدى والهى ان تجعل لى من اهلى وزيرا تشد به عضدى فجعل لى عليا وزيرا واخا وجعل الشجاعة فى قلبه والبسة الهيئه على عدوه وهو اول من آمن بى وصديقى واول من وحد الله معى وانى سئلت ذلك ربى عز وجل فاعطانيه فهو سيد الاوصياء واللاحق به سعادة والموت فى طاعته شهادة واسمه فى التوراة مقرونة الى اسمى وزوجته الصديقة الكبرى ابنتى وابناه سيدا شباب اهل الجنة ابناى وهو وهما والائمة بعدهم حجيج الله على خلقه بعد النبي وهم ابواب العلم فى امتى ومن تبعهم نجا من النار ومن اقتدى بهم هدى الى صراط مستقيم لم يهب الله عز وجل محبتهم لاحد الا ادخله الله الجنة . ففي هذه الأحاديث من النص على علي واهل بيته بالوصية وكونهم اولى بالائمة من انفسهم لائمتهم منه مالا يخفى على منصف متدين . مضافا الى التصريح بكون علي اول الناس ايمانا بالله ورسوله فيكرن احق بمنصبه لقوله تعالى (ان اولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا) الآية . وقوله (ص) فى الحديث الآخر فهو سيد الاوصياء تصريح بانه افضل من الانبياء غيره (ص) لما يأتى فى الأحاديث فى هذا الحديث الذى بعد انه جعله منه بمنزلة شيث من ادم واسحاق من ابراهيم وهارون من موسى فاذا ثبت بانه افضل من بعض الانبياء ثبت بانه افضل الكل اذ لا قائل من خصوصنا بالفرق فى هذا المقام واما عندنا فهم من ضروريات المذهب ولا

ينافي قوله هم حجج الله على خلقه بعد النبي لان المراد بالبعدية بعده
 التبليغ يعني انهم حجج الله على العباد الشاهدين عليهم بعد تبليغ انبيائهم
 والشاهدين للأنبياء بالتبليغ كما ستورده في النص على اامة الأئمة
 والمراد بالبعديه مقام الوصايه والخلافة يعني انهم خلفاء يأخذون
 عن الله بواسطة البشر والأنبياء يأخذون عن الله لا بواسطة البشر
 لانهم بعد النبي في الرتبة والفضل . لا يقال من اخذ عن الله لا
 بواسطة او بواسطة أقل كان أفضل لانه اقرب الى الحضرة القدسية .
 لانا نول لا يلزم من ذلك القرب الافضلية لأن هذا القرب قرب
 صوري لا قرب معنوي والى كان جبرائيل افضل من الانبياء بل ومن نبيينا
 لانه مسدد الانبياء وهو باطل بالضرورة وايضا ميكائيل اقرب من
 جبرائيل لأن جبرائيل يأخذ عنه فيكون على هذا ميكائيل افضل منه
 مع أن الاعتبار صريح بالفضلية جبرائيل ويكون ايضا الخضر افضل من
 موسى لانه تعلم منه بانص القرآن مع انه لا شك لاحد من المسلمين بان
 موسى افضل من الخضر لانه من اولى الزم وقد ذكرت الملة
 الحقيقية في رسالة الخضر وموسى واشرت الى تحقيق هذه المباحث
 في شرح توحيد عبد الكريم الجيلاني وفي رسالة تاب قوسدين وأما هنا
 فلمست بمسدد تحقيق هذه المطالب الا على سبيل التلميح الا لزامي او
 يكون الرد بقوله « ص » بعنه النبيين يريد به نفسه بدليل قوله
 وحجج الله على الخلق فانهم الدعاء الى الله والا دلائل على مرضاة الله
 وان كل الخلق مسئولون عن ولايتهم حتى النبيين كما ورد في تفسير
 قوله تعالى « واسئلكم من ارسلنا قبلك من رسلنا » ومن ذكر في موضعه
 انشاء الله تعالى وجهه تظليها وقتنفيها لشأنه اولاد في جميع كمالات
 كل الانبياء والأنبياء خلقوا من فضل نوره فخير عندهم الجماعة منتهى عظمة

كما عبر عن المسجد الحرام بالمسجد في قوله سبحانه (ومن اظلم ممن منع
مساجد الله ان يذكر فيها اسمه) على بعض الوجوه في تفسير هذه الآية قدم
مشركي قريش بمنعهم رسول الله (ص) والمؤمنين من العبادة في
المسجد الحرام والمقام بمكة . وجمعه اما لانه اول بقعة دحيت الارض
من تحته فكل مسجد في الارض فرع دحوه او لجمعه افضلية العبادة
وبالجملة فهذا الوجه اقرب من الوجهين السابقين وان كان في
بادى النظر نظراً الى سياق الكلام ومدلوله الوجهان السابقان اقرب
منه . وعن ابن بابويه قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحاق قال اخبرنا
احمد الهمداني قال حدثنا احمد بن صالح عن حكيم بن عبد الرحمن قال
حدثنا مقاتل بن سليمان عن الصادق جعفر بن محمد « ع » عن ابيه عن
ابائه قال قال رسول الله (ص) لعلي بن ابي طالب « ع » يا علي
انت منى بمنزلة هبة الله من ادم وبمنزلة اسحاق من ابراهيم وبمنزلة
هرون من موسى وبمنزلة شمعون من ييسى الا انه لاني بعدى يا علي
انت وصي وخليفتي فمن جحد وصيتك وخلافتك فليس مني ولست
منه وانا خصيमे يوم القيمة يا علي انت افضل امتي فضلاً واقدمهم سلماً
واكثرهم علماً واشجعهم قلباً واسخاهم كفا يا علي انت قسيم الجنة والنار
بمحبتك تعرف الأبرار ويميز بين الأشرار والاختيار وبين المؤمنين
والكفار . وروى المفيد في الارشاد قال اخبرني ابو الجيش المظفر
بن محمد البلخي قال اخبرنا ابو بكر محمد بن ابي الثلج قال حدثنا ابو
الحسن بن احمد القاسم البرقي قال حدثني عن عبد الرحمن بن صالح
الازري قال حدثنا سعد بن خيثم قال حدثنا اسد بن عبد الله عن يسي
بن عفيف عن ابيه قال كنت جالماً مع العباس بن عبد المطلب قبل ان يظهر
أمر النبي « ص » فجاء شاب فنظر الى السماء حين تحلقت الشمس

ثم استقبل الكعبة فقام يصلي فجاء غلام فقام عن يمينه ثم جاءت
امرأة فقامت خلفهما فركع الشاب فركع الغلام والمرأة ثم رفع الشاب
فرفعا ثم سجد الشاب فسجدا فقلت يا عباس امر عظيم فقال العباس اندري
من هذا الشاب هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن أخي اندري من هذا
الغلام هذا علي بن أبي طالب بن أخي اندري من هذه المرأة هذه خديجة بنت
خويلد ابن أخي هذا حدثني ان ربه رب السموات والأرض امره بهذا
الدين الذي هو عليه ولا والله ما على ظهر الأرض على هذا الدين غير هؤلاء
الثلاثة وقد مر هذا الحديث بادي تفاوت في الفاظه. وروى في الخصال عن
امير المؤمنين علي بن أبي طالب « ع » انه قال السياق خمسة فانا سابق
العرب وسليمان سابق فارس وصهيب سابق الروم وبلال سابق الحبشة
وحيايا سابق النبط. وروى محمد بن يعقوب عن عدة من اصحابنا عن
احمد بن محمد بن عيسى عن البرقي عن احمد بن زيد الدمشقي عن
حدثني عمر بن ابراهيم الهاشمي عن الملك بن عمر عن اسيد بن صفوان
صاحب رسول الله (ص) قال لما كان اليوم الذي قبض فيه امير
المؤمنين ارتج الموضع بالبكاء ودهش الناس كيوم قبض فيه رسول
الله (ص) وجاء رجل باكيا وهو مسترع مسترجع وهو يقول
اليوم انقطعت خلافة النبوة حتى وقف على باب البيت الذي فيه
امير المؤمنين (ع) فقال رحمتك الله يا ابا الحسن كنت اول القوم
اسلاما واخلصهم ايمانا واشدهم يقينا وأخوفهم لله عز وجل واعظمهم
عناء واحوطهم على رسول الله وآمنهم على اصحابه وافضلهم منافع
واكرمهم سوابق وارفعهم درجة واقربهم من رسول الله (ص)
واشبههم هديا وخلقوا سميتا ونبلا واشرفهم منزلة اكرمهم عليه فجزاك
الله عن الاسلام وعن رسوله وعن المسلمين خيرا فقويت حين ضعف

اصحابه وبرزت حين استكانوا ونهضت حين وهنوا ولزمت منهاج
 رسوله اذ هم اصحابه وكنت خليفة حقاً لم تنازع ولم تضرع بزعم
 المنافقين وغيظ الكافرين وكره الخاسدين وضعف الفاسقين فقامت
 بالامر حين فشلوا ونطقت حين تمتعوا ونطقت بنور الله اذ وقفوا
 فاتبعوك فهدوا وكنت احفظهم صونا واتلاهم قنوتا وافلمهم كلاما
 واصوبهم نطقا واكبرهم رأيا واشجعهم قلبا واشدهم يقينا واحسنهم
 عملا واعرفهم بالامور ككنت والله يعسوب الدين اولا واخراً الاول
 حين تفرق الناس والاخر حين فشلوا ككنت للمؤمنين ابا رحيم اذ
 صاروا عليك عيالا فحملت اثقال ما عنه ضعفوا وحفظت ما اضافوا
 ورعيت ما اهلوا وشمرت اذ اجتمعوا وعلمت اذ هلعوا وصبرت
 اذ اسرعوا وادركت اوطار ما علموا ونالوا بك ما احتسبوا ككنت للكافرين
 عذابا صابا ونهبا للمؤمنين عمداً وحننا فطرت وعند الله بنعماءها وفزت
 بحبائنها وحرزت سوابقها وذهبت بفضائلها لم تغفل حجبتك ولم يزغ
 قلبك ولم تضعف بصيرتك ولم نجس نفسك ولم تخن كنت كالجبل
 لا تحركه العواصف وكنت كما قال (ص) امن الناس في صحبتك
 وذات يدك وكنت كما قال (ص) ضعيفا في بدنك قويا في امر
 الله متواضعا في نفسك عظيما عند الله كبيرا في الارض جليلا
 عند المؤمنين لم يكن لاحد فيك مهمز ولا لقائل فيك مخمز ولا لاحد
 فيك مطمع ولا لاحد عندك هوان . الضعيف الذليل عندك قوي عزيز
 حتى تأخذ له بحقه والقوي العزيز عندك ضعيف ذليل حتى تأخذ منه
 الحق والقريب والبعيد عندك في ذلك سواء شأنك الحق والصديق
 والرفق وقولك حكم وحكم وامرك حلم وحزم ورأيك حلم وعزم فيما
 فعلت وقد نهج السبيل وسهل العسير واطلقت النيران واعتدل بك

الدين وقوى بك الإسلام وظهر امر الله ولو كره الكافرون .
وثبت بك الإسلام والمؤمنون وسبقت سبقتا بعيدا واتعبت من بعدك
تعبا شديدا فجاءت عن البكا وعظمت رزيتك في السماء وهدت مصيبتك
الانعام فانا لله وانا اليه راجعون رضينا عن الله قضائه وسلمنا لله
امره فوالله ان يصاب المسلمون بمثلك ابدأ كنت للؤمنين كهفا
وحصنا وقنة راسيا وعلى الكافرين غلالة وغيظا فالحقك الله بنبيه
ولا احرمننا اجرنا ولا اضلنا بعدك وسكت القوم حتى انقضى كلامه
وبكى اصحاب رسول الله ثم طلبوه ولم يصادفوه ونقل أن الحسين
لما سئل عنه اخبر بانه الخضر «ع» هذا ما سئح لي ان اكتبه في هذا
المقام اذ لا يمكن استقصاء ما ورد عن أئمة الهدى «ع» ههنا .

اشعار الصحابة في تقديم احمد (ع) وتوضيح النكات

واما في اشعار الصحابة والتابعين فقد بلغ من الشهرة حدا لا
يختلف فيه اثنان ومنورد بعضها من ذلك . فمنه قول خزيمة بن ثابت
ذو الشهادتين :

اذا نحن بايمنا عليا فحسبنا	ابو حسن مما تخاف من الفتن
وجدناه اول الناس بالناس انه	اطب قريش بالكتاب والعلم
وان قريشاً لا تشق غيابه	اذا ما جرى يوما على الضمر البدن
ففيه الذي فيهم من الخير كله	وما فيهم مثل الذي فيه من حسن
وصي رسول الله من دون اهله	وفارسه قد كان في سالف الزمن

فاول من صلى من الناس كلهم سوى خيرة الدسوان والله ذو المان
 وصاحب كبش القوم في كل مشهد يكون لها نفس الشجعان لدى الذن
 فذلك الذي تشي الخناصر باسمه امامهم حتى اغيب بالسكن
 فصاحب هذا الشعر قد صرح بتقديم اسلام امير المؤمنين «ع»
 وقطع بامامته للناس كافة في قوله امامهم حتى اغيب بالسكن يعني
 لا انكره واصرح باستحقاقه بالخلافه دون من سواه حتى يضمني
 كقتي . وكذا قوله وصي رسول الله من دون اهله وهو ظاهر في
 تصريحه بالنص عليه وابان عن معنى من كنت مولاه فعلي مولاه بانه
 المتصرف والاحق لا كما تناوله الناصبة بان معنى المولى الناصر في قوله
 وجدناه اولي الناس بالناس . فهذا الرجل الذي كان رسول الله يحكم
 بشهادته وحده ولا يريد معه سواه قد صرح بذلك وهو ثقة مامون
 من اهل اللسان ولا يخفى على مثله القران الصارفة لو اريد معنى
 الناصر مع شهوده وتكرر هذا القول من الرسول في غير موضع
 على ان ابابكر وعمر لو سمعا من هؤلاء المتأولين لم يقبلا منهم
 ذلك وكيف وعمر القائل مخ يخ الك يا ابن ابي طالب اصبحت مولاي
 ومولى كل مؤمن كما نقلوه في صحاحهم وايضا فقد صرح صاحب
 هذا الشعر بما يدفع شبهة المنتحلين بكون امير المؤمنين (ع) اعلم
 قريش بالكتاب وانه افضاهم بحيث لا يدرك شأوه احد منهم فقال
 اطب قريش بالكتاب وبالدين وان قريش لا تشق غباره . وهذا
 واضح لا يحتاج الى استدلال لمعلوماته لولا كثرة اللجاج والمباهطة
 من اهل الشقاق والنفاق . ومن ذلك قول ابن زهير .

صهر النبي وخير الناس كلهم فكل من رآه بالفخر مفتخور
 صلى الصلاة مع الأئمة اهلهم قبل العباد ورب الناس مكفور

ومنه قول ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب عندبيعة ابى بكر:
ما كنت احسب أن الأمر ملصرف عن هاشم ثم عنها عن ابى حسن
ليس اول من صلى لقبيلتهم واعلم الناس بالآيات والسنن
واخر الناس عهدا بالنبى ومن جبريل عون له بالغسل والكفن
من فيه ما فيهم لا يمترون به وليس فى القوم ما فيه من الحسن
ما ذا الذى صدكم عنه فنعرفه ها انت بيعتكم من اعظم الفتن
فهذا قد نص فى شعره بسبق اسلام امير المؤمنين «ع» وقطع
بامانه مستدلا عليها بسبق اسلامه وغزارة علمه وليس استدلاله
تشهيرا منه بل اخذا من قوله تعالى (ان اولى الناس بابراهيم الذين
اتبعوه وهذا النبى والذين امنوا) ومن قوله عز وجل (فمن يهدى
الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى فوالكم كيف
تحكمون) وقطع بفسادبيعة ابى بكر حيث قال ها ان بيعتكم من
اعظم الدين وقد ارمى الى هذا خزيمه بن ثابت ذى الشهادتين حيث
قال:

اذا نحن بايعنا عليا فسيبنا ابو حسن عما نخاف من الفتن
تحرىضا بان البيعة لغيره من الفتن وقد تكرر هذا فى اقوال
الصحابه. ومن صرح بذلك عمر بن الخطاب فى قوله انبيعة ابى بكر
فلته كفى الله المسلمين شرها فن دعاكم الى مثله فاقتلوه. ومنه قول الفضل
بن عتبة بن ابى لهب فى رده على الوليد بن عقبه فى مدحه لثمان
ومرثيته التى يحرض فيها على اسير المؤمنين «ع» التى اولها:
الا ان خير الناس بعد ثلاثة قتيل التجيى الذى جاء من مصر
فقال الفضل:

الا أن خير الناس بعد محمد مهمينه التالىه فى الحرف والنكر

وخيرته في خير ورسوله بنبذ عهد الشرك فوق أبي بكر
 واول من صلى وصنو نبينه واول من اردى الغواة لدى بدر
 فذاك على الخير من ذا يفوقه ابو حسن حلف القرابة والصهر
 فقد قطع صاحب هذا الشعر بسبق اسلام امير المؤمنين «ع»
 على الخلق وصرح بعزل ابي بكر عن تبليغ برائه بخلاف ما
 يدعيه بعض النواصب كابن حجر في صواعقه من ان امير المؤمنين
 مضى مع ابي بكر معيناً له وعضداً ولم ينزل ابو بكر مع انهم دروا
 بلا نكير عندهم ان ابا بكر رجع الى رسول الله «ص» وقال
 يا رسول الله «ص» هل نزل في شيء فقال لا ولكن جبريل قال لي
 لا يؤدي الا انت او رجل منك . ومنه قول عبد الله بن ابي سفيان
 بن الحرث بن عبد المطلب :

وكان ولي الامر بعد محمد علي وش كل الاطان صاحب
 وصى رسول الله حقاً وجاره واول من صلى وما ذم جانبه
 فصاحب هذا الشعر قد نص بان علياً خليفة بالنص وانه ولي
 الامر وهذا رد على الجماعة فيما يدعون من ان خلافة ابي بكر
 ثبت بالاجماع فان اكابر الصحابة والتابعين صرحوا في غير موضع
 من اقوالهم واشعارهم باستحقاق امير المؤمنين «ع» للخلافة
 بالنص الثابت عن الله ورسوله «ص» وان اجماعهم ناش عن
 القهر والغلبة واكثرهم انها سكتوا خوفاً فتك المناقذين بهم كما فعلوا
 يسمان وعمار وابي ذر ومعه بن هبادة وغيرهم ولا يدل هذا انكروا
 وعارضوا ووقع الاختلاف الشديد بينهم وهذا مشهور في الكتب
 مدون في الدواوين قال مهيار «ره» :

وكيف صيرتم الاجماع حجتكم والناس ما اتفقوا طوعاً ولا اجتهاداً

وامر على بعيد من مشورته مستكره فيه والعباس تمتنع
الى ان قال (ره) :

فاى خلف كخلف كان بينكم لولا تلفق اخبار ومصطنع
ومنه قول جرير بن عبد الله البجلي :

فصلى الاله على احمد رسول المليك تمام النعم
وصلى على الظاهر من بعده خليفتنا القائم المدعم
عليها عليت وصى النبي يحالده عاصيه غواة الاعم
له الفضل والسبق والمكرمات ويبت النبوة لا المهتظم
فقوله خليفتنا القائم المدعم يريد به الخليفة من الله ولهذا نصص
عليه بقوله عليا عليت وصى النبي ويعرض بان من تقدمه فليس
بخليفة وانما هو ملك متغلب ولم يكن عن الله ولا عن رسوله .

ومنه قول عبد الرحمن بن حنبل خليف بن جهم :
لعمرى لقد بايعتم ذى حقيقته على الدين مأمون المشاره وفقا
عنيفا عن الفحشاء ابض ما جردا صدوقا وللمختار قدما مصدقا
ابا حسن فارضوا به وتبايعوا فليس كمن فيه لذى العيب منطقا
على وصى المصطفى ووزيره وارل من صلى لذى العرش واتقى
فقوله فليس كمن فيه لذى العيب منطقا وقوله عنيفا عن الفحشاء
الى آخره وقول جرير فى شعره له الفضل والسبق والمكرمات ويبت
النبوة لا المهتضم تهريض بمن تقدم على بانهم معيوبون فى دنائته
النسب والنسب كما صرح به ابن ابى الحديد فى قوله :
دعا نصب العلياء يملكها امره بنير افا عيل الدناثة مقضوب
وقال فى الرائية :

فى لم يتترف فيها تيم بن مرة ولا عبد اللات الخبيثة اعصرا

الى اخر ابياته ومنه قول ابي اسود الدثلي :
وان عليا لكم معجز تشبیه الاسد الاسود
الا انه سيد العابدين بمكة والله لا يعبد
ومنه قول قيس بن سعد بن عبادة سياف رسول الله « ص »
قال بصفين :

هذا علي وابن عم المصطفى اول من اجابه من دعا
هذا الامام لا يبالى من غوى
ومنه قول هاشم بن عتبة بن ابي وقاص بصفين :
اشلهم بذى السكعوب شلا مع ابن عم احمد ينجلى
اول من صدقه وصلى
ومنه قول حسان بن ثابت :

جزاه الله خيراً والجزاء بكفه ابا حسن عنا ومن كانى حسن
سبقت قريشاً بالذى انت اهلكه فصدرك مشروح وقلبك ممتحن
ومنه قول مالك بن عبادة الغانقي حليف حمزة بن عبد المطلب :
رأيت علياً لا يلبث قرنه اذا ماداه حاسر أو مسربلا
فهذا وفي الاسلام اول مسلم واول من صلى وصام وهمللا
ومنه قول النجاشي بن الحرث بن كعب :

فقل للضلال من وامل ومن جعل الغث يوما سمينا
جعلت ابن هند واشياعه نظير ابن هند اما تستحونا
الى اول الناس بعد الرسول اجاب الرسول من العالمين
ومنه ما نقله عن ابن احمد الواحدي وهذا امام اصحاب الشافعي
يخرسان عن مدافع عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال سمعت علياً يشهد ورسول الله

يسمع :

أنا أخو المصطفى لاشك في نسبي معه ربييت وسبطاه هما ولدي
جدي وجد رسول الله منفرد وفاطم زوجتي لا قول ذي فند
صدقته وجميع الناس في ظلم من الضلالة والأشراك والنكد
فالحمد لله شكراً لا شريك له والبر بالعبد والباقي بلا أمد
قال فتبسم رسول الله « ص » وقال صدقت يا علي . فهذا صريح في
سبق إيمانه على العامة والخاصة وقوله جدي وجد رسول الله منفرد
يشير إلى منزلة اختصاصه به في النسب دون أعمامه كما أنه يختص به في
الحسب متبع له في مكارم أخلاقه لا يشركه غيره في ذلك وقد
اجتمعت الخاصة والعامة على أنه لم يكن من بني عبد المطلب أحداً أخاً لهما
لهب الله إني رسول الله غير إني طالب رضى الله عنه من أم واحدة
ولذا قلنا ان علياً « ع » أقرب إلى رسول الله نسباً من العباس
واحق بميراثه منه فإن أئمة الهدى « ع » نصوا بان ابن العم للأبوين
أقرب من ابن العم للأب .

في إبطال أنه أسلم وله سبع سنين

فن نظر بعين الانصاف علم بان الامه متفقة في الرواية على أن أمير
المؤمنين أول من آمن بالله ورسوله لأن العامة رووا ذلك بطرق
متعددة متكررة حتى بلغ من الشهرة جداً لا يمكن إنكاره ولذا
التجأت الثمانية إلى الطعن في إيمان أمير المؤمنين (ع) بصغر سنه
في حال الإجابة فقالوا أسلم وله سبع سنين ومن هذا شأنه لا يكون

مثل من آمن عن معرفة وكال عقل وقد ذكرت فيما سبق دفع هذه الشبهة
 والأحاديث صريحة في أن إيمانه ناش عن كمال المعرفة بل هو أفضل السباق
 إلى الأنبياء كما سبق ذكره عن النبي (ص) فيما رواه أحمد بن حنبل
 عن أبي ليلى قال في آخر حديث الصديقون ثلاثة إلى أن قال وعلى بن
 أبي طالب «ع» الثالث وهو أفضلهم . واقتضاه باسلامه دليل واضح
 على ما قلناه على أنه روى عبد الله بن الأسود البكري عن محمد بن عبد
 الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أن رسول الله (ص) صلى يوم
 الاثنين وصلت خديجة معه ودعا علياً إلى الصلوات يوم الثلاثاء فقال له
 انظرني حتى ألقى أبا طالب فقال النبي (ص) إنها أمانة فقال «ع»
 فإن كانت أمانة فقد أسلمت لك وصلى معه وهو ثاني يوم المبعث .
 ومثله ما رواه الكليني عن أبي صالح عن ابن عباس وقال في حديثه أن
 هذا دين يخالف دين أبي حتى انظر فيه واشاور أبا طالب فقال له
 النبي (ص) انظر واكتبتم فكث هنيئة ثم قال بل أجيبك وأصدق
 بك فصدقه وصلى معه . وقد روى هذا المعنى عنه بعينه على اختلاف
 في اللفظ واتفاق في المعنى جماعة من حملة الآثار . فمن ترك الاعتساف
 والمباهمة علم علماً يقيماً أن إيمانه كان عن كمال العقل والتمييز كما يفصح
 عنه قوله في الحديث الأول انظرني وفي الثاني حتى انظر فيه فالنظر
 لا يكون إلا عن الرويه وكال المعرفة لا عن التلقين كما يقوله بعض الناصبة
 بأن إيمانه كان بالتلقين وكذا جواب الرسول له أنها أمانة وفي الحديث
 الآخر انظر واكتبتم فامرء بالنظر والكتبان دليل على كمال رشده وكذا
 إيمانه على الإسلام ولو كان كما يدعيه الخصوم لكان رسول الله «ص»
 مفرطاً حائداً عن سنن الحكمة وحسن التدبير وحاشاه ذلك على أنه يلزم
 الظمن في اسلامه الطعن في كمال عقل النبي (ص) وهو من أعظم

اسباب الكفر نعوذ بالله بوجهه الكريم من الشك والشرك . واما قولهم
بانه اسلم وله سبع سنين فهو افتراء محض بعرفه من تتبع الاخبار وانما
كان عمره يومئذ عشرأ فما فوق . ففي رواية محمد بن اسحاق انه عشرأ
قال اول ذكر آمن وصدق على بن ابيطالب (ع) وهو ابن عشر
سنين وفي بعض الروايات ان عمره احدى عشرة سنة وفي بعضها
اربعة عشر او خمسة عشر ففيها ما رواه عبد الله بن زياد عن محمد بن
قال اول من آمن بالله علي بن ابيطالب (ع) وهو ابن احدى عشر سنة
وفي رواية علي بن زيد بن نصره قال اسلم دلي بن ابيطالب « ع » وهو
ابن اربعة عشر سنة وكان له رواية يختلف الى الكتاب . وروى قتادة
عن الحسن وغيره قال كان اول من آمن علي بن ابيطالب (ع) وهو
ابن خمسة عشر سنة او ستة عشر سنة . وروى شداد بن اوس قال
سمعت حباب بن الأرب عن اسلام علي (ع) فقال اسلم وهو ابن
خمسة عشر سنة ولقد رأيتني يصلي مع النبي (ص) وهو يومئذ بالغ
ومستحكم البلوغ . هذا والذي في رواية اهل البيت « ع » انه بالغ حين
بعث رسول الله (ص) عشرأ وهو الذي يطابق ما عليه اهل البيت
عليهم السلام وما عليه الاكثرون من ان عمره يوم قبض ثلاث
وستون سنة بل قد لا يختلف فيه الا الشذاذ من الناس نعم في رواياتهم
ما يدل على يوم قبض خمس وستون سنة فعلى هذا يكون سنة يوم
بعث رسول الله (ص) اثني عشر سنة وعلى هذا ما هو الحق من أن
عمره ثلاث وستون يكون سنه يوم بعث النبي عشر سنين وذلك
لحصول الاجتماع على انه قبض سنة اربعين من الهجرة وانه عاش بعد
رسول الله « ص » ثلاثين سنة . قال في المعرب منها لابي بكر سنتان
وثلاثة اشهر وتسع ليالى ولعمر عشر سنين وستة اشهر وخمس ليالى

ولعمري اني عشر سنة الا اثني عشر ليلة ومدة خلافة علي خمس سنين
الا ثلاثة اشهر فلهذه ثلاثون سنة ومن البعثة الى أن قبض فيه النبي
صلى الله عليه وآله ثلاث وعشرون سنة منها ثلاث عشر بمكة وعشر
بعد هجرته في المدينة فالمجموع ثلاث وخمسون سنة وعشر من عمر علي
قبل البعثة لانه اسلم ثاني يوم مبعثه كما نطقت به صحاح الاخبار فكيف
يدعى الجاهلون بان سنه يوم اسلم سبع سنين وهذا لا ينطبق الا على
القول بان عمره سبع وخمسون سنة كما تقول بعض المعاندين مما هو
خلاف المعلوم عندهم وفي رواياتهم وقد اشتهر عند الخاص والعام قوله
عليه السلام عند ما بلغه من أرجاف أعدائه في تدبير الامور ومخادعات
الحروب حيث قال بلخني ان قوما يقولون ان ابن ابيطالب شجاع لكن
لا بصيرة له في الحروب لله ابوهم هل فيهم احد أبصر بها مني لقد قت
فيها وما فارحت الثلاثين وها انا وقد ذرقت على الستين في حرب صفين
وقد عاش بعده عمراً طويلاً . ومن الروايات الدالة على ذلك ايضاً
مارواه علي بن عمرو بن ابي مسيرة عن ابي عبد الله محمد بن عقيل قال
سمعت محمد بن الحنفية يقول في سنة الحجاب حين دخلت سنة إحدى
وثمانين هذه لي خمس وستون قد جاوزت سن ابي قلت وكم كان
سنه يوم قتل قال ثلاث وستون سنة . وروى ابو نعيم قال حدثنا
شريك عن ابي اسحاق قال توفي علي « ع » وهو ابن ثلاث وستين
سنة . وروى يحيى بن ابي كثير عن سلمة قال سمعت ابا سعيد الخدري
وقد سئل عن امير المؤمنين يوم قبض قال كان ينيف على الستين .
وروى عن عايشه من طريق ابن احمد بن زكريا قال سمعته يقول
بعث رسول الله « ص » وعلى ابن عشر بن سنة وهو ابن ثلاث وستين
سنة . فقوله بعث رسول الله وعلى ابن عشر بن سنة كانه وهم من الراوى

والكاتب بل هو ابن عشر سنين وكذا ما نقل عن عامر بن عمر الشعبي في مخاطبته للحجاج بواسط الى ان قال وعاش رسول الله « ص » ثلاث وستين سنة . ارسل وعمره اربعون وعاش في قومه ثلاثا وعشرين فدعى فاجاب فقال صدقت فكم للخليفة ابي بكر بعده قلت ثلاث وستون سنة وشهر واحد وعشرون يوما جلس في الخلافة ستين وشهرين وتسعة ايام فقال صدقت فكم عاش عمر بن الخطاب قلت ثلاثا وستين سنة وشهرا وسبعة ايام جلس في الخلافة عشر سنين واربعة وعشرين يوما قال صدقت فكم عاش عثمان بن عفان قلت ثلاثا وثمانين سنة جلس في الخلافة احدى عشر سنة واحدى عشر شهرا واحدى عشر يوما قال صدقت فكم عاش صاحبك ابو تراب فقلت عاش ثلاثا وستين سنة عمر ابن عمه لا ينقص يوما ولا يزيد يوما جلس في الخلافة خمس سنين وشهرا وسبعة وعشرين يوما ثم دعى فاجاب قال صدقت فكم عاش ابنه الحسن قلت سبعة واربعون سنة جلس في الخلافة اربعة اشهر وعشرة ايام قال صدقت فكم عاش الحسين « ع » قلت ثمانية وخمسين سنة الى اخر مخاطبته له . وروى الوليد بن هشام الفخذي من طريق ابي عبد الله الله السكونجي قال اخبرني الوليد باسانيد مختلفة ان علياً « ع » قتل بالكوفة يوم الجمعة لتسع عشر ليلة من شهر رمضان سنة اربعين وهو ابن خمس وستين . واعلم اني انما اورد رواياتهم واقوالهم على اختلاف اراءهم للجهل بالماضي وقبح المبادئ وكسر الامور المعانيدين والا فالحجة الواضحة انما هي في اقوال ائمة الهدى .

في النص على أمير المؤمنين (ع) بالخطبة

❦ الفصل الثاني ❦ في النص على أمير المؤمنين (ع)
بالإمامة وأنه خليفة رسول الله وذكر يوم الغدير وما جرى فيه
من النص الصريح . فاعلم أنه لا شك في النص عليه من الله ورسوله
عند جميع الأئمة خاصها وعامها لا يختلف فيه اثنان في الرواية وإنما
اختلفوا في أنه خليفة رسول الله بلا فصل وإن المتقدم عليه غاصب
ظالم وليس بامام للمسلمين كما هو مذهب عامة الشيعة أو أنه خليفة رسول
الله « ص » ويجوز التقدم عليه ومعنى النص عليه كونه أهلاً للخلافة
لا بمعنى انحصارها فيه وعدم جوازها لغيره كما هو مذهب عامة أهل
الخلاف من الأشاعرة والمعتزلة والعباسيين وإنما انكر من أنكر النص على
أحد بخصوصه تناداً وظاهراً في مكان الخصام وتأسيساً لمذهبهم مع
أن رواياتهم بلغت من التواتر حداً يقصر عنه أكثر التواترات التي
كانت حجة لأهل الإسلام على منكريه من الآيات غير القرآن
ولهذا بلغ من حق بعض أهل العناد كابن حجر في صواعقه وغيره
إلى أن خالفوا عامة جميع أهل الإسلام فقالوا بالنص على أبي بكر
بأحاديث مكذوبة تأولوها على مرادهم وآيات كذبوا على الله في نسبة
نزولها فيه وفي تأويلها كما قالوا في قوله تعالى (قل المتخلفين من الأعراب
ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) الآية بأنها دالة على خلافة أبي بكر
فانه الذي قاتل بني حنيفة لما ارتدوا عن الإسلام وسأذكركم إنشاء
الله تعالى تهام أقوالهم وذكر ما فيها من المفاسد والأكاذيب . فمن

نظر الى من انكر النص على امير المؤمنين «ع» وجده كمن ذكر
النص على ابي بكر فان هذين قد خالفوا المعلوم من المتواتر بل
الذي خرج من سنن الرواية الى حد الدراية في المقامين ولكن الحق
لا يخفى على ذي عقل سليم من شوب الضلالة وعين صحيحة من عبي
الجهالة . فاقول بانه قد روى النص على امير المؤمنين «ع» علمائهم
من سائر الامصار في جميع الاعمار . فمن ذلك ما ذكره محمد بن
موسى الشيرازي في تفسيره في قوله تعالى «وربك يخلق ما يشاء
ويختار ما كان لهم الخيرة» وبأسناده الى انس بن مالك قال مثلت
رسول الله «ص» عن قول الله (وربك يخلق ما يشاء ويختار)
قال ان الله تعالى خلق آدم من طين كيف شاء ثم قال (ويختار) ان الله
اختارني واهل بيتي على جميع الخلق فاختراني فجعلني الرسول وجعل
علي بن ابي طالب الوصي ثم قال (ما كان لهم الخيرة) يعني ما جعلت
للعباد ان يختاروا وليكن اختار من اشاء فأنا واهل بيتي صفوة الله
وخيرته من خلقه ثم قال (سبحانه الله عما يشركون) يعني تنزيهه الله
عما يشرك به كفار مكة ثم قال (وربك يا محمد يعلم ما تكن
صدورهم) من بعض المنافقين لك ولاهل بيتك (وما يعانون) من
الحب لك ولاهل بيتك وهذا قد اشتمل على فوائد منها النص على
امامة علي وان خلافته من الله حيث قال بجعلني الرسول وجعل علي
بن ابي طالب «ع» الوصي كما قال الصادق «ع» في حديث ذكره
اشياء الله تعالى ما جاءت خلافة علي «ع» من الارض وانما
جاءت من السماء يعني لم يكن نصبه من رسول الله «ص» نفيه
تشيها وميلوا نهما هو عن امر ربه ووجهه ومنها ان فيه رداً على
من قال ان الامة تختار لهم بعد مضي كل امام اماماً يجتمعون عليه

ليقوم بمصالح امورهم ومعالم دينهم فقال دما كان لهم الخيرة» وقال «ص»
يعنى ما جعلت للعباد ان يختاروا ولكن اختار من اشاء ثم نبه «ص»
بانه واهل بيته هم خيرة الله بقوله فاننا واهل بيتي صفوة الله وخيرته
ورده هنا كرده على المشركين الذين قالوا لما بعث محمدا واختصه
وانزل عليه الكتاب لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم فقال سبحانه (اهم يقسمون رحمة ربك) وقال عز من قائل
(الله اعلم حيث يجعل رسالته) يعنى ان عقول البشر لا تحيط بموضع
الحكمة ولا تدرك الاصلح فهم محكوم عليهم غير حاكمين مدبرون
غير مدبرين وقال تعالى (لو اتبع الحق اهوائهم لفسدت السموات
والارض) فلو ترك الله الخلق ووكلهم الى انفسهم لما استقام نظام
العالم آنا واحدا وقد حكى الله قصة موسى في اختياره السبعين من
جميع بنى اسرائيل فوقع اختياره على غير الاصلح هذا حين لوكله
الله الى نفسه مع انه نبي معصوم مسدد فما ظنك بالجمال العصاة . فن
نظر الى محكم الآيات وصرح الروايات من الفريقين علم ان كل ما
اخترعته العامة مخالف لما انزل الله تعالى ونقض لما حكم الله به على
عباده وامس به احكامه ومنها التصريح بان ال محمد افضل الخلق
واكرمهم على الله تعالى . ومن ذلك ما ذكره احمد بن حنبل في مسنده
قال حدثنا هشيم بن حلف قال حدثنا احمد بن أبي عمر الدوري قال
حدثنا شاذان قال حدثنا جعفر بن زياد عن مطر عن أنس يعنى
ابن مالك قال قلنا لسلطان اسئل النبي « ص » من وصيه فقال
له سليمان من وصيائك يا رسول الله فقال يا سليمان من وصى موسى
قال يوشع بن نون قال يا سليمان وصي ووارثي وبقضى ديني وينجز
وعدي على بن ابي طالب « ع » فثمبه « ص » عليا « ع » يوشع

لكمال مشابهة على منه (ص) يوشع من موسى في العلم والنسب كما ذكرته في الفصل السابق وانما استفسر انس بن مالك ومن معه عن وصي النبي (ص) وقالوا لسلطان يسأله لانهم يعلمون ان نبينا « ص » سلمته من الانبياء وقد اخبر الله سبحانه بذلك في قوله (سنة الله في الذين خلوا من قبل) وقوله « ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك » ولهذا مثل (ص) سليمان فقال من وصي موسى يعني اني ساجد على منوال الانبياء قبلي لا اخالفهم مع ما كرره وعلمه جميع الصحابة بان لكل نبي وصيا وما حثهم به من الوصية قبل الموت فهم يعلمون انه لا ينكر اهم الواجبات الذي بها نظام الدين وصلاح المسلمين مع انه قال من مات ولم يوص مات ميتة جاهلية فكيف يجوز من مثل من قال الله في حقه « فاستقم كما امرت » وقال فيه (وانك لعل صراط مستقيم) ان يا مربواجب ويخل هو به لولا غلبة الشقاء على اهل الخلاف وقد تكررت هذه الاحتجاجات من الصحابة والتابعين في الرد على من قال بعدم الوصية شعراً ونثراً فقال العدوي رضى الله تعالى عنه .

وقلتم هضى عنا بغير وصية الم يوص لو طاو عتم وعقلتم
وقد قال من لم يوص من بعد موته يمت جاهلا بل انتم قد جهلتم

رواية بساطي المختص من طرقهم ومناقب

مناسبة الدالة على خلافته (ع)

ومن ذلك ما رواه الفقيه الشافعي ابن الخازلي في كتاب المناقب

والشعبي في تفسيره عن انس بن مالك قال اهدي لرسول الله ص، بساط من خندف قال قال يا انس ابسطه فبسطته فقال ادع العشرة فدعوتهم فلما دخلوا امرهم بالجلوس على البساط ثم دعا عليا فناجاه طويلا ثم رجع فجلس على البساط ثم قال ياربح احملينا فحملتنا فاذا البساط يدف دثائم قال ياربح ضعينا فوضعتنا ثم قال (ع) اتدرون في اى مكان انتم قلنا لا قال هذا موضع اهل الكهف والرقيم قوموا فسلوا على اخوانكم قال قمنا رجلا رجلا فسلنا عليهم فلم يردوا علينا فقام على (ع) فقال السلام عليكم يا معشر الصديقين والشهداء فقالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته قال فقلت ما بالهم ردوا عليك ولم يردوا علينا فقال لهم ما بالكم لا تردون على اخواني فقالوا نحن معشر الصديقين والشهداء لا نكلم بعد الموت الا نبيا او وصيا ثم قال ياربح احملينا فحملتنا تدف بنا دثائم قال ياربح ضعينا فوضعتنا فاذا نحن بالحرّة قال فقال على (ع) ندرك النبي ص، في اخر ركعة فتوضّئنا واتيناه فاذا النبي يقرأ في اخر ركعة (ام حسبتم أن اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آيتنا عجبا) .

ورواه الشعبي في هذا الحديث عن ابن المغازل قال فصاروا في رقدتهم الى اخر الزمان عند خروج المهدي يسلم عليهم فيحييهم الله عز وجل ثم يرجعون الى رقدتهم فلا يقومون الى يوم القيمة ففعله صلى الله عليه وآله لم يكن عبثا ولا هزوا وانما كان تأكيذا وتقريراً للوصية على امير المؤمنين لعلمه ص، بانهم ينسكتون ويرجعون على اعقابهم القهقري فاقام عليهم الحجة وأوضح لهم الطريق لئلا يهلك هالكهم قبل البيان ويبين لهم بان ليس احد منهم يصلح للوصاية غير على وان الوصاية والخلافة من الله لا من الخلق فليس كل من قام

فى مقام كان له اهلاً او لله فيه رضا . ومن ذلك ما رواه الثعلبى فى
 تفسير قوله تعالى (وانذر عشيرتك الاقربين) قال فيه اخبرنى الحسين
 بن محمد بن الحسين قال حدثنا موسى بن محمد قال حدثنا الحسن بن على بن
 شعب المغربي قال حدثنا عباد بن يعقوب قال حدثنا على بن هاشم
 عن صباح بن يحيى المزنى عن زكريا بن ميسرة عن ابى اسحاق
 عن البراء بن عازب قال لما نزلت (وانذر عشيرتك الاقربين) جمع
 رسول الله « ص » بنى عبد المطلب وهم يومئذ اربعون رجلاً الرجل
 منهم يأكل المسنة ويشرب العس فامر عليا « ع » ان يتخذ شاة
 فادهها ثم اذنوا فقال كلوا بسم الله فدعا القوم عشرة عشرة حتى صدروا
 ثم امر بقعب من لبن فجرع منه جرعة ثم قال اشربوا بسم الله
 فشربوا حتى رووا فبدرهم ابو طه فقال هذا ما سحركم به الرجل فسكت
 النبى (ص) يومئذ فلم يتكلم ثم دعاهم من الخد على مثل ذلك الطعام
 والشراب ثم انذرهم رسول الله (ص) فقال يا بنى عبد المطلب انا
 النذير اليكم من الله عز وجل والبشير جئتكم بما لم يحى به احد جئتكم
 بالدنيا والآخرة فاسلموا واطيعوا تهتدوا من يواخبنى ويوازرنى
 يكن وليى بعدى وخليفتى ويقضى دينى فسكت القوم يكررها ثلاثا
 فيقول على (ع) انا فقال (ص) انت فقام القوم وهم يقولون
 لآبى طالب اطع ابنك فقد أمر عليك . ورواه احمد بن حنبل فى
 مسنده يرفع الحديث قال لما نزلت هذه الآية (وانذر عشيرتك الاقربين)
 جمع النبى « ص » من اهل بيته واجمعوا ثلاثين فاكلوا وشربوا ثلاثا
 ثم قال لهم من يضمن على دينى ومواعيدى يكن مهي فى الجنة ويكون
 خليفتى فقال رجل لم يسمه شريك يا رسول الله انت تجد من يقوم
 به انتم قال الآخر يعرض ذلك على اهل بيته فقال على انا فقال انت

فقد نص رسول الله «ص» على «ع» بالوصية قبل ظهور الإسلام
 وابن عتيق وشبهه من هذا المقام . ومن ذلك ما رواه الفقيه ابن المغازلي
 الشافعي الواسطي في تفسير قوله تعالى (والنجم اذا هوى) ما قال
 فيه اخبرنا ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان قال اخبرنا ابو عمر محمد
 بن عباس قال حدثنا ابو عبد الله الحسين بن علي الدهان المعروف بابي
 حماد قال حدثنا علي بن محمد بن جليل بن هرون البصري قال حدثنا
 محمد بن جليل الدهني قال حدثنا هشيم عن بشر عن سعيد عن ابن
 عباس قال كنت جالسا مع فتية من بني هاشم عند النبي (ص) اذا
 انقض كوكب فقال النبي (ص) من انقض هذا النجم في منزله فهو
 الوصي فقام فتية من بني هاشم فاذا الكوكب قد انقض في منزل علي
 عليه السلام فقالوا يا رسول الله قد غويت في حب علي بن ابي طالب
 فانزل الله تعالى (والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما
 ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى عليه شديد القوى ذو مرة
 فاستوى وهو بالا فقى الاعلى) . ومثله ما ذكره الحميدي في الجمع بين
 الصحيحين في مسند عائشة عن الاسود بن يزيد قال ذكروا عند عائشة
 ان عليا كان وصيا وفي رواية ازره أنهم قالوا انه وصى فلم تكذبه
 بل ذكرت أنها سمعت ذلك من حين وفاته . ومن ذلك ما رواه الحافظ
 احمد بن موسى بن مردويه قال اخبرنا ابو بكر احمد بن محمد السمرري
 ليحيى التميمي قال حدثنا المنذر بن محمد قال حدثنا ابي عن عمي
 الحسين عن سعيد بن ابي الجهم قال حدثنا ابي عن ابان بن تغلب
 عن علي بن محمد بن المنذر عن ام سلمة زوج النبي (ص) وكانت الطنف
 نسائه واشدهن له حبا قال وكان لها مولى يخصها ورباها وكان لا يصلي
 صلاة الا صب عليا فقالت ام سلمة يا ابت ما حملك على سب

على قال لانه قتل عثمان وشرك في دمه قالت لولا انك مولاي وربيتني
بمنزلة والدي ما حدثتك بسر رسول الله قف حتى احدثك عن علي
عليه السلام وما رأيته . قد اقبل رسول الله وكان يومى وانما كان لي في
تمعة ايام يوم واحد فدخل النبي (ص) وهو متدخل اصابعه في
اصابع علي « ع » واضع يده على يده عليه فقال يا ام سلمه اخرجي
من البيت فاقبلنا يتناجيان وانا اسمع الكلام ولا ادرى ما يقولان حتى
اذا قلت انتصف النهار اقبلت وقلت السلام عليكم الج فقال النبي لا تلجي
وارجعي مكانك ثم تناجيا طويلا فقام عمود الظاهر فقلت ذهب يومى
وشغل علي واقبلت امشى حتى وقفت على الباب فقلت السلام عليكم
الج فقال النبي (ص) لا تلجي فرجعت وجلست حتى قلت زالت
الشمس الآن يخرج الى الصلاة فيذهب يومى فلم أرقط اطول منه اقبلت
حتى وقفت على الباب فقلت السلام عليكم الج فقال (ص) فلهجي
فدخلت وعلى واضع يده على ركبتي رسول الله (ص) قد أدنى
فاه من اذن النبي (ص) وفم النبي على اذن علي « ع » يتساران وعلى
عليه السلام يقول امضى وأفعل والنبي (ص) يقول نعم فدخلت
وعلى معرض وجهه وخرج فاخذني النبي واقعدني في حجره واصاب
مني ما يصيب الرجل من أهله ومن اللطف والاعتذار ثم قال يا ام سلمة
لا تلوميني فان جبرئيل اتاني عن الله عز وجل بما هو كائن بعدي
وامرني ان ارصى عليا « ع » يميل به بعدي وكنت بين جبرئيل
وعلي « ع » جبرئيل عن يميني وعلي عن شمالي وامرني جبرئيل ان
أمر عليا بما هو كائن بعدي الى يوم القيمة واعتذريني ولا تلوميني ان
الله اختار من كل امة نبياً واختار لكل نبي وصياً وانا نبي هذه
الامة وعلي وصي في عترتي واهل بيتي وامتي من بعدي فهذه الماشهدت

من على فالآن يا ابيه فسيبه اودع واقبل ابوها يناجى الليل والنهار ويبتهل
ويتضرع ويقول اللهم اغفر لي ما جهلت من امر على (ع) فان ولي
على وليى وعدوه عدوى وتاب المولى توبة نصوحا واقبل فيما بقي
من عمره يدعوا الله ان يغفر له . وروى صدر الأئمة موفق بن احمد
قال انبأني الامام الحافظ صدر الحفاظ ابو العلاء الحسن بن احمد العطار
الهمداني اجازة حدثنا ابو القاسم اسماعيل بن احمد بن عمر الحافظ اخبرنا
ابو الحسين احمد بن محمد بن احمد بن البغوي حدثنا محمد بن حميد الداري
حدثنا علي بن مجاهد محمد بن اسحاق عن شريك عن ابي عبد الله عن ابي ربيعة
الايادي عن ابن زيدة عن ابيه عن النبي (ص) لكل نبي وصي
ووارث فقوله في الحديث السابق ان الله اختار لكل نبي وصياً الخ وكذا
قوله لكل نبي وصي فيه تصريح بانه وصيه وخليفته من الله واشارة
الى ان علياً « ع » افضل خلق الله لأن الله سبحانه اجري الاشياء بكرمه
على طبق الحكمة واقتضاء المناسبة الذاتية لان اموره واحكامه صادرة
عن عبث واقعة على الاتفاق بل اجري الاشياء على ما تقتضيه
الحكمة بجمع بين المؤتلفات وفروق بين المختلفات اظهاراً لا تقاز صفة
وكمال كرمه باعطاء كل شيء ما يستحقه وذلك كالمواخاة فان رسول
الله « ص » حين واخى بين اصحابه لم يكن ذلك الا عن كمال مناسبات
ما تقتضيه ذواتهم وتميل اليه اشكالهم فواخى بين ابي بكر وعمر وبين
عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين طلحة والزبير وبين سلمان وابي ذر
وبين مقداد وعمار وواخى بين نفسه « ص » وعلي « ع » وقال فيه
انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي فليست هذه
المواخاة مجرد المصاحبة والمصادقة بل مواخاة روحية لمناسبة ذاتية
ولذا كانوا يتوارثون بها برهه حتى شكى المسلمون الى رسول الله « ص »

ذلك ففسخت فجعل التوريت بقراءة السب البدني تخفيفا للأمة
 وورد عن أئمتنا الكرام انه اذا قام قائم الحق رجعت الوراثة
 بأخوة الروح لا البدن والمراد بذلك ان في الدولة الاسلامية الدور
 ثلاث دار كفر ودار اسلام وبها يقع التوارث والتناكح واجراء
 ظاهرا احكام الدين ودار ايمان وبها يقع الثواب ودخول الجنة فاذا
 قام قائم الهدى رجعت الدور دارين دار كفر ودار ايمان هي
 دار السلام فتتحدد ان لظهور الحق وتمييز الباطل فلم يبق حينئذ مما
 خالف عليا واهل بيته مسلما بل يكون ناصبا معاندا للحق بعد البيان
 فيكون كافرا فيرجع التوارث بأخوة الروح يعنى الايمان لا
 بمعنى انهم لا يتوارثون بالقراءة فيرتفع حكم قوله تعالى (واولو
 الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) بل أنهما يجتمعان في
 موضع واحد فافهم .

دعوة ابراهيم وان الظالم والفايق

يسكونان امامين وأن المتقدم عليه (ع) كافر

ومن ذلك ما رواه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب باسناده
 الى عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله (ص) انا دعوة ابراهيم
 قال قلنا يا رسول الله كيف صرت دعوة ابيك ابراهيم قال اوصى
 الله الى ابراهيم (أني جئتكم للناس اماما) فاستخف ابراهيم الفرح
 قال يارب ومن ذريتي أئمة مثلي فادعني الله اليه ان يا ابراهيم اني لا
 اعطيك عهداً لا اني به قال يارب ما العهد الذي لا تنفي به قال لا

اعطيك لظالم من ذريتك عهداً قال ابراهيم عندها يارب ومن الظالم من ذريتي قال من يسجد لصنم من دوني فعندها قال (واجنبي وبني ان نعبد الا صنم رب انهن اضللن كثيراً من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) فقال النبي « ص » فانتبهت الدعوة الى والي على لم يسجد احدنا لصنم قط فاتخذني نبياً واتخذ علياً وصياً . فمن نظر بعين الا انصاف علم علماً يقيناً ان ابا بكر وعمر وعثمان واضرابهم لا يصلحون للأمامة لان الله سبحانه حكم ان لا يجعل اماماً ظالماً للناس واخبر بان الظالم الذي لا يصلح للأمامة هو من عبد صنماً وان كان كل من كان يصدر عنه الظلم لا يصلح لخلافة الله على خلقه لكنه نصص على هذا الفرد من دون الظالمين لانه اعظم ظلماً مما سواه لقوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ولأن سبحانه اراد اعلام الاممه على محمد (ص) ان هؤلاء الظالمين ليسوا اهلاً لها ونسبته على ذلك بقوله انا دعوة ابراهيم وقوله فانتبهت الدعوة الى والي على لم يسجد احدنا لصنم قط فاتخذني نبياً واتخذ علياً وصياً وهذا قد تكرر في الاحاديث من الفريقين بحيث لا ينكره متدين مذهب وسأذكر من طريق الخاصة مثله . وذكر الزمخشري في كشافه عند قوله تعالى (لا ينال عهدى الظالمين) قال وفي هذه الآية دليل على ان الفاسق لا يصلح للأمامة وكيف يصلح لها ممن لا يجوز حكمه وشهادته ولا لا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاة وكان ابو حنيفة يفتي سراً بوجود نصره زيد بن علي بن الحسين « ع » وحمل المال اليه والخروج معه على الصلح المتغلب المسمى بالامام كالدوانيقي واشباهه وقالت له امرته اشرت الى ابني بالخروج مع ابراهيم

ومحمد بن عبد الله ابني الحسن حتى قتل فقال ليعتني مكان ابنك وكان
 يقول في المنصور واشباهه لو ارادوا بنساء مسجد و ارادوني على عد
 آجره لما فعلت. وعن ابن عباس لا يكون الظالم اماماً قط وكيف
 يجوز نصب الظالم للإمامة والامام انما هو لكف المظلمة فاذا نصب
 من كان ظالماً فقد جاء المثل السائر (من استرعى الذئب ظلم) انتهى
 كلامه . ولا يمكن هؤلاء ان يدعوا ان بنى امية وبنى العباس
 خوارج لانهم مبايعون كابي بكر وعمر وعثمان ولكن الظالم ينكر
 فعله اذا صدر مثله من غيره فهو يلعن نفسه من حيث لا يشعر
 ويستقيح الجور والفسق بجملته التي خلق عليها وان كان قد يغفل عن
 ذم نفسه في بعض حالاته لكثرة اعتياده لذلك حتى كان كالطبيعة
 فهو تارة يستحسن فعله واخرى ينقم على نفسه . وابو حنيفة واشباهه
 لا يخفى عليهم حال الاوائل بل يعلمون ان بنى امية وبنى العباس
 انما هم تابعون لهم مقتفون لسيئتهم جارون على منوالهم الا انهم لما
 لم يشاهدوا اولئك لم ينكروا عليهم ولم يبادروا باظهار الشناعة لهم
 بخلاف من شاهدوهم فانهم يغضبون اذا رأوا منهم ما يخالف ارادتهم
 ولو كان غضبهم مخالفاً لوجه الله لم يفرقوا بين المتقدمين والمتأخرين
 وهذا الذي ذكرته لا يخفى على من يعرف النفوس وتطوراتها
 وميلها إلى ارادتها ومحبتها بل لو تفتان العاقل لوجد جل الخلق بل كلهم
 جارين على هذا النمط الا من عصمه الله وهو ظاهر لمن كان له
 عيمان ثم كيف يصح عند ذوى الالباب او تجوز العقول ان يكون
 خليفته في ارضه وحجته على عباده ومناره في بلاده والقائم بأحكامه
 من مضي اكثر عمره في عبادة الاصنام وهو منهمك في المعاصي
 من الجور والزور وشرب الخمر وهو مع ذلك يلوط ويلوط فان كان مثل

هذا يصلح ان ينصبه الحكم العادل فلا شك ان ابليس اهل لذلك المنصب بل أحق من أولئك لأنه عالم وهم جاهلون وايضا لا ينبغي لعاقل ان يشك في ان ابراهيم انما اراد بدعائه محمدا وعليه «ع» ولذا قال واجتنبني وبني ان نعبد الأصنام فطلب ان يجنب الولاة من ذريته تنزيها لهم من وصمة الذنوب لا كل ذريته والا لم يستجب له دعاؤه ولم يقل به احد فاذا ليس المعنى بالذرية الا الامام المخصوص عليه من الله فتثبت بهذه الآية خلافة علي «ع» (لمن كان له قلب او التي السمع وهو شهيد) وان من تقدمه فهو غاصب فيكون خارجا عن رتبة الاسلام والاحاديث صريحة فيه . فمن ذلك ما رواه في مناقب ابن المغازلي قال اخبرنا الحسين بن أحمد بن موسى العندجاني قال اخبرنا ابو الفتح هلال بن محمد قال حدثني اسماعيل بن علي قال حدثني عبد الغفار بن جعفر قال حدثني جرير عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه قال قال رسول الله «ص» من ناصب عليا الخلافة بعدى فهو كافر وقد حارب الله ورسوله ومن شك في علي فهو كافر . ومنه ايضا ما ذكره في شواهد التنزيل باسناده الى ابن عباس في تأويل قوله تعالى (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) قال لما نزلت هذه الآية قال النبي «ص» من ظلم عليا مقعدى هذا بعد وفاتي فكانما جحد نبوتى ونبوة الأنبياء قبلى . وفي كتاب ابى عبد الله محمد بن السراج في تأويل هذه الآية باسناده الى عبد الله بن مسعود قال قال النبي «ص» يا ابن مسعود انه قد انزلت على آية (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) وانا مستود عسكها فكأن لما اقول واعيا وعنى له مؤديا من ظلم عليا مجمل على هذا كمن جحد نبوتى ونبوة من قبلى

فقال له الراوى يا ابا عبد الرحمن سمعت هذا قال نعم قال فكيف
وليت الظالمين قال لا جرم جلبت عقوبة عملى وذلك أنى لم استأذن
امامى كما استأذنه جندب وعمار وسليمان وانا استغفر الله واتوب اليه
فقد نصت هذه الأحاديث بأن من تقدم على على «ع» فحكمه حكم
المشركين وسائر الكفار . وفى حديث ابن مسعود إشارة بان أكثر
من تبع ابا بكر اما لطمع او لخوف او لشقاء غلب عليه كما صرح
به قوله لا جرم جلبت عقوبة عملى وابانه سبحانه لهم بقوله (واتقوا
فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة) لو عقلوا . فكيف تدعى
الخصوم بان بيعة ابى بكر نشأت عن اجماع وعن رضا من رسول
الله «ص» فياسوتنا لهم كيف ينقلون مثل هذه الاخبار ويقابلونها
بالمباهلة والآنكار فهذه رواياتهم قد نقلها ثقاتهم شهادة بكفر
من تقدم على امير المؤمنين وناصبه ودع ذلك يقولون باسلامهم بل
يحكمون بانهم افضل الصحابة والخلق بعد الانبياء ويجعلونهم وسائط
بينهم وبين الله فهل هذا الا مجرد عناد وفساد اعتقاد (ومن يضلل الله
فلن تجد له وليا مرشداً) .

هيميت النور والولاية وسائر النصوص على خلافته «ع»

ومن النص عليه بالخلافة ما رواه الفقيه الشافعى ابو الحسن
ابن المنازلى فى كتاب المناقب فى حديث تذكره انشاء الله تعالى فى
الفصل الآتى الى ان قال فلما خلق الله تعالى آدم ركب النور فى صلبه

فلم نزل في شيء واحد حتى افرقنا في صلب عبد المطلب في النبوة
 وفي على الخلافة . ومنه باسناده الى جابر بن عبد الله عن النبي الى ان قال حتى
 قسمها جزئين جزء في صلب عبد الله وجزأ في صلب ابى طالب فاخترنا
 نبياً واخترنا علياً وصياً وفي اخرى مثله الا ان فيه فاخرجني نبياً واخرج
 علياً وصياً . ومثله مارواه ابن شيرويه الديلمي في الباب الخامس
 باسناده الى سلمان الفارسي (ره) عن النبي « ص » الى ان قال
 حتى افرقنا في صلب عبد المطلب في النبوة وفي على الخلافة . ومن
 ذلك مارواه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب من عدة طرق
 باسانيدها ومعناها واحد . فنها قال رسول الله « ص » يا على انك
 سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ويعسوب المؤمنين
 فقوله « ص » امام المتقين صريح بان كل متق في هذه الائمة فهو
 مأهول لعل « ع » تابع له لعموم الجمع المحلى بالالف واللام واقتضاء
 سياق الكلام فلا يخصص فيدخل من تقدم عليه تحت العموم ان كان متقياً
 وقوله ويعسوب المؤمنين يعنى رئيسهم والمقدم عليهم واخرج ابن عدى
 عن على « ع » ان النبي قال انت يعسوب المؤمنين والمال يعسوب المنافقين
 وروى صدر الائمة موفق بن احمد قال انبأنى ابو العلاء يعنى صدر الحفاظ
 الحسين بن احمد العطار الهمداني اخبرنا الحسين بن احمد المقرئ اخبرنا
 احمد بن عبد الله الحافظ حدثنا ابو عبد الله محمد بن علي بن مخلد حدثنا
 محمد بن عثمان عن ابى شيبه حدثنا ابراهيم بن محمد بن ميمون حدثنا
 على بن عابس عن الحرث بن حصين عن القاسم بن جندب عن
 انس قال قال رسول الله يا انس اسكب لى وضوء ثم قام فصلى
 ركعتين ثم قال يا انس اول من يدخل عليك من هذا الباب امير المؤمنين
 وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين وخاتم الوصيين قال قلت اللهم اجعله

رجلا من الأنصار وكنتمه اذ جاء على فقال من هذا يا انس فقلت
 على فقام مستبشراً فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه ويمسح عرق
 وجه على عن وجهه فقال على يا رسول الله لقد رأيتك صنعت شيئاً
 ما صنعت بي من قبل قال وما يمنعني وانت تؤدي عني وتسمعهم صوتي
 وتبين لهم ما يختلفوا فيه بعدى فقلوه تسمعهم صوتي كناية عن تبليغهم
 جميع ما جاء به فهو المبر عنه والمؤدي الى الأمة ما تحمله الرسول من
 التبليغ لان علياً «ع» لسان رسول الله «ص» الناطق في امته
 بعده فهذا صريح بحصر الخلافة فيه دون غيره . ومن ذلك ما رواه
 الحافظ محمد بن موسى الشيرازي في تفسيره قوله تعالى (عم يتساءلون
 عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون) باسناده الى السدي رفعه
 قال اخبر صخر بن حرب حتى جلس الى رسول الله «ص» فقال
 يا محمد هذا الامر لمن هو بعدك فقال لمن هو مني بمنزلة هرون من
 موسى فانزل الله تعالى (عم يتساءلون عن النبأ العظيم) يعني يسمالك
 اهل مكة عن خلافة علي بن ابي طالب (الذي هم فيه مختلفون) منهم
 المصدق بولايته وخلافته ومنهم المكذب قال كلا وهو رد عليهم
 سيعلمون اي سيعرفون خلافته بعدك انما حق تكون (ثم كلا
 سيعلمون) يعرفون خلافته وولايته اذ يسئلون عنها في قبورهم فلا
 يبقى ميت في شرق الارض ولا في غربها ولا في بر ولا في بحر الا
 ومنكر ونكير يستلانه عن ولاية امير المؤمنين علي بن ابي طالب «ع»
 بعد الموت يقولون له من ربك وما دينك ومن نبيك ومن امامك
 ومن ذلك ما ذكره ابو نعيم المحرث في كتاب الذي استخرج من
 كتاب الاصاب في تفسير قوله تعالى (واسئل من ارسلنا من قبلك من
 رسلنا على ما بعثوا) فقال النبي «ص» ائمة امري بي له جمع الله بينه وبين

الأنبياء ثم قال سلمهم يا محمد على ماذا بعثتم فقالوا بعثنا على شهادة
 أن لا إله إلا الله والآخر ربوتك والولاية لعلي بن أبي طالب « ع »
 فهذه ناصية على خلافة على وولايته من الله على الأمة بل على
 الخلق اجمعين حيث أن الله سبحانه أخذ الميثاق بالاقرار له بالولاية
 على جميع عباده حتى الأنبياء فيكون على الشاهدوهم المشهودون وهو
 المتبوع وهم التابعون لانه جعل الاقرار بولاية على « ع » مقرونا
 بالاقرار بوحديته تعالى وبلبوة نبيه محمد « ص » فكما أن رسول
 الله حجة الله على الخلق اجمعين فكذا على امير المؤمنين . ومن ذلك
 ما رواه الحافظ محمد بن موسى الشيرازي في كتابه في تفسير قوله تعالى
 (واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة) باسناده عن
 علقمه عن ابن مسعود قال وقعت الخلافة من الله عز وجل في القرآن
 لثلاثة نفر لآدم لقوله تعالى (واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في
 الأرض خليفة) يعني آدم « ع » قالوا اتجعل فيها يعني اتخاها
 من يفسد فيها يفعل فيها بالمعاصي بعد ما صلحت بالطاعة نظيرها
 (ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها) بالمعاصي بعد ما صلحت بالطاعة
 نظيرها (واذا تولي سعى في الأرض ليفسد فيها) ليعمل فيها بالمعاصي
 (ويسفك الدماء) يعني يهريقها بغير حكمة ونحوه . فبحمدك
 ونقدس لك يعني يظهر لك الأرض قال (اني اعلم ما لا تعلمون) يعني
 سبق في علمي ان آدم وذريته سكان الأرض وانهم سكان السماء
 ثم قال في الحديث المذكور والخليفة الثاني داود لقوله تعالى
 (يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض) يعني في بيت المقدس
 والخليفة الثالث امير المؤمنين علي بن أبي طالب « ع » لقوله تعالى
 في الصورة يذكر فيها النور (وعد الله الذين امنوا منهم) علي بن أبي طالب

عليه السلام (ليستخلفهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم)
 آدم وداود (وليمكن لهم دينهم) يعني الاسلام (الذي ارتضى لهم) أي
 ارتضاه لهم وليبدلهم من بعد خوفهم. يعني من اهل مكة امنا يعني في
 المدينة يعبدونني يوحدوني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك
 بولاية علي بن ابي طالب «ع» فاولئك هم الفاسقون يعني العاصين
 لله ولرسوله . واعلم ان هذه الآية ونظائرهما نزلت في امير المؤمنين
 عليه السلام واهل بيته «ع» كما رواه المخالف والمؤلف والذي نقل
 عن أئمة الهدى «ع» ان تاويل هذه الآية انما يكون عند قيام قائم
 الحق عند الرجعة وما رواه هذا من خصوص علي «ع» وآله فلا
 يجري على مذهبه لانه تعالى قد خاطب اهل مكة ووعد المؤمنين منهم فيلزم
 من هذا ان ابا بكر ليس ممن دخل تحت عمومها مع انه اظهر الاسلام
 كما يزعمونه قبل امير المؤمنين «ع» فيكون منافقاً وانه على تقدير صحة
 ايمانه ليس ممن يصلح للخلافة اما لفسقه او لعدم اعتناء الله به مع انه اول
 من تغلب على هذا المنصب وقام فيه او يقولون بان الله لا يعلم بما
 يؤول امره اليه فما عسى ان يقولوا وبماذا يجيبون وانما عندنا فان
 الخطاب للمؤمنين والموعدون منهم هم الذين عملوا الصالحات وهذا
 وعد لهم باقامة الدين بعد اندرامه باستيصال الظالمين لاهله . قال
 علي «ع» لتعلمن الدنيا علينا بعد شماسها يعني نفورها عطف الضروس
 على ولدها وتلا عقيب ذلك (ونريدان نحن على الذين استضعفوا في
 الأرض ونجملهم أئمة ونجملهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض فترى فرعون
 وهامان وجنودهما ما كانوا يحذرون) . فالمستضعفون في هذه الامم هم
 اهل بيت محمد قد شردوا في كل شارق وقتلوا تحت كل نجم وبقية
 الأيدي تنصف من دماءهم والافواه تختلب من لحومهم وقد اخبر

رسول الله (ص) بقوله انتم المستضعفون بعدى يعنى ان الامة
 تنكث عهدى فيكم بعد الوصية وتلبذ كتاب الله وراء ظهورها ولا ترعى
 فيكم ذماما ولا عهداً والا حادىث شاهدة على ما قلنا من الفريقين
 وسنذكر ان شاء الله تعالى طرفاً منها . ومن ذلك ما ذكره احمد بن
 حنبل فى مسنده باسنادة الى اسماء بنت عميس قالت سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله يقول اللهم انى اقول كما قال اخى موسى اللهم
 اجعل لى وزيراً من اهل اهل عليا اشدد به ازرى واشركه فى امرى (كى
 نسبحك كثيرأ ونذكرك كثيرأ انك كنت بنا بصيراً) . ومن ذلك
 ما رواه الفقيه الشافعى ابن المغازلى فى كتاب المناقب باسنادة الى نافع
 مولى ابن عمر قال قلت لابن عمر من خير الناس بعد رسول الله
 صلى الله عليه وآله قال ما انت وذاك لا ام لك ثم قال استغفر الله
 خير الناس من بعده من كان يحل له ما يحل له ويحرم عليه ما يحرم
 عليه قلت من هو قال على سد ابواب المسجد وترك باب على وقال له
 لك فى هذا المسجد مالى وعليك فيه ما على وانت وارثى ووصيى تقضى دينى
 وتنجز عدتى وتقتل على سبى كذب من زعم انه يبغضك ويحببى فمن
 نظر بعين قلبه عرف ان النص على على معلوم بالضرورة عند المسلمين
 لا يتناكر فيه اثنان ومن انكر ذلك فسيبيله سبيل من انكر
 الضروريات غاية ما فى الباب ان اعدته يتأولون ذلك ويقولون بانه
 رابع الخلفاء ولا يلزم من النص عليه عدم جواز غيره وهذه مباحة
 منشأها العناد لان الاحادىث دالة على ان الله سبحانه لم يجعل الامة
 التى هى خلافته على عباده فى الظالم وبين بان الظالم هو الذى سجد لضم
 من دون الله تعالى . والتفصيلى على امير المؤمنين فى غير موضع
 من الكتاب العزيز كما ذكروه فى تفاسيرهم مثل قوله تعالى (لا ينال

عهدى الظالمين) ومثل قوله (واتقوا فتنة لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة) ومثل قوله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) وامثالها . وكذلك تأكيد النبي « ص » بالاماره والوصية وامر المسلمين بالتمسك به واهل بيته وبمبايعته والتسليم عليه بامرة المؤمنين نص صريح على وجوب اتباعه وانما سواه تابع مأموم ولا يجوز لغيره التقدم عليه ومن تقدم فهو غاصب ظالم . ومضافته الايدي له بالمبايعه لا توجب له الائمة ولا تخرجه عن رتبة اتباع من نصبه الله ورسوله « ص » كما قال قدموهم ولا تتقدموهم وامثال ذلك وقال رسول الله « ص » من ناصب علياً الخلافة بعدى فهو كافر الحديث واخبر سبحانه بعدم جواز اختيار الخلق بعد حكمه واختياره فقال (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) الآية وقد مر تفسيرها لمحمد بن موسى الشيرازي من علماء العامة وقوله تعالى (واذا قضى الله ورسوله امراً ما كان لهم الخيرة من امرهم) فالقرآن ناص على فساد ما خالف حكم الله ورسوله . وهذا عبد الله بن عمر من المنحرفين المائلين عن امير المؤمنين الذي يود ان لا تظهر لاهير المؤمنين فضيلة حتى أنه بعد قتل عثمان بايع علياً « ع » جميع المسلمين فاق ابن عمر علياً فقال له اقلني بيعتي فأقاله علي « ع » فتخلف عن بيعته هو وأسماء بن زيد وحسان بن ثابت وأنس بن مالك وسعد بن ابى وقاص ومحمد بن مسلمة وصهيب الرومي وسلمة بن ملجم حنظلة وانفة مع ان ابن عمر بايع الحجاج بن يوسف الثقفي حتى استخف به فهد له رجلاه عوضاً عن يده فبغضه لاهير المؤمنين اشهر من أن يذكر وروى الحميري بين الصحيحين في مسند ابن عمر في الحديث

الخامس والخمسين من افراد البخارى ان عبد الله بن عمر كتب الى
عبد الملك بن مروان يبايعه واقر له بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة
رسوله فيما استطعت . وفي رواية من جملة الحديث المذكور وان بنى
قد اقروا بذلك هذا لفظه فواسوته لا بن عمر ماراى من مقام على
الذى راي فيه ماراى وسمع فيه ماسمع مثل مقام عبد الملك الذى يروون
انه من الملوك المتغلبة فهل هذا الاعداء ظاهرة من صميم قلبه لعل وأهل بيته
ومن ذلك من المتفق عليه من مسند عبد الله بن عمر فى حديث الثمانين
عن نافع قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر ^{حشمه}
وولده وقال انى سمعت رسول الله يقول ينصب لكل عاد لواء يوم
القيمة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله « ص » وانى
لا أعلم عذراً اعظم من ان يبايع رجل على بيعة الله ورسوله ثم ينصب
له القتال وانى لا اعلم احداً منكم خلعه ولا بايع فى هذا الأمر ألا
قانه الفيصل بينى وبينه هذا لفظه . فهل ترى حمقاً بالغ حق هذا الرجل
يترك من نصبه الله ورسوله بمشهده ويبايع يزيد واضرابه ويزعم أنه
من المسلمين ولكن لما كان النص على « ع » درايه وفضله مالا ينكره منكرو
الظهوره لم يسعه الكتمان . ولذا غضب على مولاه وقال له ما انت
وذلك ثم استشعر ورجع مستغفراً اظهارا باناه اخطأ فى ارادة السكتان
وان كان مراده التمويه حتى لا يعلم حاله وبغضه لأمير المؤمنين « ع »
لا ان ذلك توبة حقيقية منه . وفي قول ابن عمر بان خيرهم الخ مع
تصريحه بافضاليته على الصحابة وسند جميع ابواب المسجد غير باب على
ردأ على ما افتره المعاندون فى المقامين دلالة على ان علياً وآله معصومون لقوله
حكايه عن النبي « ص » لك فى هذا المسجد مالى الخ يعنى انه يجوز لعل
ان ينام فى مسجده وينكح كما نصت على ذلك الأحاديث وان حكمكم حكمكم

هرون ولا يجوز ذلك لغيره بل ولا البقاء على الجنازة فيه لغيره واهل بيته
الاثنى عشر فشأنهم كشأن رسول الله «ص» في انهم مطهرون وسيأتى
ذكر الاحاديث الدالة على ذلك من طريق العامة في ذكر مناقب امير المؤمنين
واما من طريق أئمة الهدى فهو اشهر من ان يذكر . ومن ذلك ما ذكره احمد
بن حنبل في مسنده عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال بعث رسول الله «ص»
بعثين على احد هما على ابن ابي طالب «ع» وعلى الآخر خالد بن الوليد فقال
اذا التقيتم فعلي على الناس واذا افرقتم فكل واحد منكما على جنوده
فلقينا بنى زيد من اليمن فاقتتلنا وظفر المسلمون على المشركين فقتلنا
المقاتلة وسبينا الذرية فاصطفى على «ع» من السبي امرأة لنفسه قال بريدة
وكتب معي خالد بن الوليد الى رسول الله «ص» يخبره فلما اتيت النبي دفعت
الكتاب عليه فقراء عليه فرأيت الغضب في وجه رسول الله «ص» فقالت
يا رسول الله هذا ما كان العائد بك بعثني مع رجل وامرني ان اطيعه فقد بلغت
ما ارسلت به فقال لي رسول الله «ص» يا بريدة لا تسمع في علي فانه
مني وانا منه وهو وليكم بعدى . وفي كتاب المناقب تاليف ابى بكر
احمد بن موسى بن مردويه روى هذا الحديث من عدة طرق . وفي
رواية بريدة له زيادة وهي ان النبي قال لبريدة انه عنك يا بريدة فقتل
اكثرت الوقوع بعلي فوالله انك لتقع برجل انه اولى الناس بكم بعدى
وفي هذا الحديث زيادة اخرى ان بريدة قال يا رسول الله استغفر لي
فقال النبي «ص» حتى يأتي علي فلما جاء طالب بريدة ان يستغفر له
فقال النبي «ص» لعلي «ع» ان يستغفر له فاستغفر له وفي الحديث
زيادة اخرى وهي ان بريدة امتنع من مبايعة ابى بكر بعد وفاة النبي
صلى الله عليه وآله وتبع عليا «ع» لأجل ما سمعه من نص النبي
صلى الله عليه وآله بالولاية بعده لعلي «ع» .

ومن ذلك حديث الولاية رواه أبو سعيد مسعود بن ناصر في صحيح
السجستاني وهو من المتفق على ثقته عندهم رواية بريدة من هذا الحديث
من عدة طرق وفي بعضها زيادات مهمة . فمن ذلك ان بريدة قال ان
رسول الله « ص » لما سمع ذم علي « ع » غضب غضبا لم اره غضب
مثله قط الا يوم قريضة والنظير فنظر الى وقال يا بريدة ان عليا وليكم
بعدي فاجب عليا « ع » فيما يامر به فقامت وما احد من الناس
احب الى منه . ومن ذلك زيادة اخرى قال عبد الله بن عطاء حدثت
بذلك انا حرب بن سويد بن غفلة فقال كتبك عبد الله بن بريدة
بعض الحديث ان رسول الله « ص » قال انا فقت بعدي بعلي
يا بريدة . ومن ذلك زيادة ايضا معناها ان خالد بن الوليد امر بريدة
فاخذ كتابه يقرأه على رسول الله « ص » ويقع على علي « ع » قال
يا بريدة ما هذه قال كتابة تقرأ على رسول الله « ص » ويقع في علي
قال بريدة فجعلت اقرأ واذكر عليا « ع » فتغير وجه رسول الله « ص »
فقال يا بريدة اما علمت ان عليا « ع » وليكم بعدي . ونقل عن
حذيفة ان بريدة خرج الى الشام تاجرا فرجع الى المدينة وقد قبض
رسول الله فدخل بريدة المسجد فرأى ابا بكر على المنبر وعمر
دونه بمراقبة فدفن بريدة منهما وناديهما يا ابا بكر ويا عمر اين سلامكما
على علي بن ابي طالب « ع » بامرة المؤمنين يوم غدير خم قالوا ان
الامر يحدث بعده الامر وإنك غبت وشهدنا والشاهد يرى ما لا
يرى الغائب فقال لهما اريتهما ما لم يره الله ورسوله الا ان المدينة
حرام علي سكنها حتى اموت فخرج بريدة بعيله الى الشام ولم يرجع
الى ان مات . ومن ذلك ما اخرجه الترمذي والحاكم عن عمران
بن حصين ان رسول الله « ص » قال ما تريدون من علي ان عليا مني

وأنامته وهو ولي كل مؤمن بعدى . فهذه الأحاديث ناصة على
استخلاف أمير المؤمنين «ع» وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم
مصرحة بمعنى الولي في قوله تعالى (أنيا وليكم الله ورسوله) الآية
أنه بمعنى المالك والمتصرف لا الناصر كما يقوله الحقاء والمعاندون
وسياتى فى احاديث الغدير ما هو مثلها فى الدلالة واصرح منها .

روايات المنزلة وعمومها من طرق العامة

ومن الأحاديث الدالة على استخلاف على «ع» احاديث المنزلة
فمن ذلك ما رواه أحمد بن حنبل فى مسنده فى عدة طرق منها يرفعه
الى سعيد بن مسيب قال حدثنا مصعب بن سعد بن ابى وقاص عن
أبيه سعد وقال دخلت على سعد فقلت حدثته عنك فحدثني حين
استخلف النبي «ص» علياً «ع» المديلة فغضب سعد وقال من حدثك
به فكرهت ان احديثه ان ابله حدثني فيغضب عليه فقال ان رسول
الله «ص» حين خرج فى غزاة تبوك خلف علياً «ع» على المديلة
فقال على «ع» يا رسول الله ما كنت أؤثر ان تخرج الى وجهه
الا انا معك فقال «ص» اما ترى ان تكون منى بمنزلة هرون
من موسى الا انه لا نبي بعدى . ومن بعض روايات احمد بن حنبل
الا النبوة . ورواه ايضا فى الجمع بين الصحيحين لأبى عبد الله محمد
بن أبى نصر الحميدى فى مسند سعد بن ابى وقاص فى الحديث
الثامن من المتفق عليه من عدة طرق . وفى صحيح أبى عبد الله
محمد بن اسماعيل البخارى من الجزء الخامس ان النبي «ص» خرج

الى تبوك واستخلف علياه « فقال اتخلفني في الدساء والصبيان فقال الا
ترضى ان تكون منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي
ورواه البخارى ايضا في صحيحه في الجزء الرابع واسنده معاً
من عدة طرق وفي بعض رواياتهم للحديث المذكور ان سعيد بن المسيب قال
لسعد بن ابى وقاص انت سمعته من النبي « ص » بقول ذلك لعل « ع » فوضع
اصبعه في اذنه فقال نعم والا فاشتكتنا . ورواه ايضا مسلم بن الحجاج
النيسابورى القشيري في صحيحه في الجزء الرابع في اوله فى باب
مناقب امير المؤمنين على بن ابى طالب « ع » من عدة طرق وقيل
لراوى انت سمعته يعنى من النبي فقال نعم وإلا فصمتا . ورواه ايضا
الشافعى ابن المغازل في كتاب المناقب من اكثر من عشرة طرق
فنه ما اتفق على لفظه هو واحمد بن حنبل يرفعا به الى اسماعيل بن
ابى خالد عن قيس عن ابى حازم قال سئل رجل موية بن ابى
سفیان عن مسألة قال فسل عنها على بن ابى طالب « ع » فانه اعلم
قال يا موية قولك فيها احب الى من قول على « ع » فقال بئسما
قلت ولو لم ما جئت به كيف كرهت رجلا كان يعزه بالعلم عزاً
ولقد قال رسول الله « ص » انت منى بمنزلة هرون من موسى الا
انه لا نبي بعدى ولقد كان عمر بن الخطاب يسئل فيأخذ عنه ولقد
شهدت عمر اذا اشكل عليه شئ هنا على قال قم لا اقام الله رجلك
وزاد ابن المغازل فقال ومضى اسمه من الديوان وفى بعض روايات
ابن المغازل ان سعد بن ابى وقاص قيل له اسمعت هذا من رسول
الله (ص) قال نعم لا مرة ولا مرتين يقول ذلك لعل . ورواه
فى الجمع بين الصحاح الستة لآبى الحسن رزين موية بن عمار العبدى
السرفهلى الأندلسى فى الجزء الثالث فى باب مناقب امير المؤمنين

عليه السلام من صحيح ابى داود وصحيح الترمذى. فاحاديث المنزلة
شاهدة باستخلافه (ص) لعل على الاطلاق لا فى حال حيوته
وفى تلك الواقعة كما تأوله المعاندون للحق المنكرون لفطرة عقولهم فان سياق
الكلام قاض بانه ما اراد بذلك حالاً دون اخرى بل يفهم ذلك جاهل
فضلاً عن عاقل لو لا القاء شبهة المايزين فان الذى فهمه الصحابة
والتابعون هو النص المطلق على امير المؤمنين. ولذا كتبه من كتمة
واظهر الكراهة لنقله كما سبق عن سعد بن ابى وقاص وطلب المستخبر
ذلك واستفساره عن الرواة بانهم سمعوه من رسول الله دليل واضح
على ما قلناه ولو فهموا ارادة استخلافه فى حال دون حال لما حسم
من له ادنى تمييز كما انه ولا طلب استفساره لانه لم يقع تنازع فى تلك الحال
وانما وقع التنازع بعد فقد النبى (ص) وحصل الاختلاف بين الامة. فلذلك
حسم الاستفهام من المستخبرين كسعد بن المسيب وكرامية اظهروه
من اعداء امير المؤمنين (ع). فمن عرف الخطابات العربية علم
ان قوله «ص» الا ترضى ان تكون منى بمنزلة هرون من
موسى الا انه لا نبى بعدى نص فى النص المطلق ولذا استثنى النبوة
وان حكم على حكم هرون فى كونه الخليفة من الله ومن موسى على
امته كما اخبر سبحانه عن موسى بقوله (اجعل لى وزيراً من اهلى) الخ
فقال سبحانه (سأشد عضدك باخيك) الآية وكذلك على هو الخليفة
من الله ن رسوله «ص» كما يأتى ذكره فى دعاء رسول الله «ص»
سبحت قال اللهم وانا محمد عبدك ورسولك وصفيك اللهم فاشرح لى
صدورى ويسر لى امرى واجعل لى وزيراً من اهلى علياً اشهد بصدقه
ظهورى فانزل الله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا)
الآية ولا شك لاحد من المسلمين بان هرون افضل بنى اسرائيل

وانه نص عليه واستخلفه وانه لا يجوز لأحد منهم التقدم عليه
مع وجوده وكان رسول الله « ص » سئل ربه ان ينزل عليا منه بمنزلة
هرون من موسى فاستجاب له . وذلك ان موسى سئل ربه فقال
(واجعل لي وزيرا من اهلي هرون اخي اشدد به ازري واشركه في
امري) فاجاب سبحانه دعاه فقال عز من قائل (وانما اتينا موسى الكتاب
وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) وهذا واضح لا ينكره متدين مؤمن بالله
ورسوله واليوم الآخر . وقد ذكر هذا حسان بن ثابت في مدحه
للنبي « ص » وذكر من خصائصه بانه اعطى الانبياء افضل فقال شعرا

لئن كلم الله موسى على	شريف من الطور يوم النداء
فان النبي ابا قاسم	حي بالرسالة فوق السما
وقد صار بالقرب من ربه	على قاب قوسين لمادني
فان فجر الماء موسى لكم	عيون من الصخر ضرب العصا
فمن كف احمد قد فجرت	عيون من الماء يوم الظما
وان كان هرون من بعده	حي بالوزارة يوم الملا
فان الوزارة قد نالها	على بلا شك يوم الفساد

واما استدلال الموالفين بعموم المنزلة ومناقضة المخالفين على عدم
العموم بخروج بعض افراده غير ما اخرجهم « ص » فنزاع لا طائل
نحته بعد ما دلت الاخبار والاحاديث من الفريقين على ارادة
الاستخلاف المطلق اما من احاديثنا فما لا ينبغي ذكره لشهرته بل
ربما ذكره يخرجهم عند الخصوم من حدة التواتر الى الاحاد . ومن
طريق العامة ما ذكره ابن عباس في طريق طويل من مسند احمد بن
حنبل رواه عن عمر بن ميمون الى ان قال وخرج الناس في غزاة
تيوك فقال علي « ع » اخرج معك فقال له النبي « ص » لا فيكي

على « ع » فقال « ص » اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هرون من موسى
الا انك ليس بنبي انه لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي قال وقال
رسول الله « ص » انت ولى كل مؤمن ومؤمنة بعدى . فقله انه
لا ينبغي ان اذهب الا وانت خليفتي واضح الدلالة فى كونه اراد كل
حالاته لا فى خصوص هذه الواقعة ولذا نرى احتمال التخصيص بقوله
انت ولى كل مؤمن ومؤمنة بعدى . وقد احتج به على « ع » يوم الشورى
انه احق بهذا المنصب من غيره ولم ينكروا عليه يومئذ او عارضوه
بعدم عموم المنزلة كما تمحله اتباعهم . على انا نقول فى عموم المنزلة ان
عموم كل شىء بحسبه فالعموم هنا فى قوله انت منى بمنزلة هرون من
موسى الا انه لاني بعدى انما هو فى مقام الوصية والافضلية والاخوة
الروحية الحقيقية الروحانية الموجبة لمساواته له فى الاتباع كما تشهد به
الفطرة السليمة من الأعوجاج ولما كان من الأوصياء انبياء ابان « ص »
بان لاهل « ع » ما للانبياء من وجوب الطاعة والاتباع والعصمة
وغير ذلك الا النبوة لختمها بنبوته « ص » . لا ان المراد بعموم
المنزلة فى كل شىء حتى الموت قبله او موافقة السن وغير ذلك مما هو به اهل
الاضلال على الجهال واطالوا فيه القيل والقال ولبسوا على اكثر الناس
حتى احتاج بعض اهل الحق الى رد تمويهات المماندين الى التمحلات
البعيدة والتاويلات والمعارضات مما كفاناها داعى الحق وناطق الصدق
فقد روى احمد بن حنبل فى حديث المواخاة عن زيد بن ابي
عن طريقين قال قال رسول الله « ص » والذي بعثني بالحق نبياً
ما اخترت لك الا النفسى وانت منى بمنزلة هرون من موسى غير انه لاني
بعدى وانت اخي ووارثي تمام الخبر . وروى احمد بن حنبل عن النبي
صلى الله عليه وآله انه قال لاهل (ع) يوم المواخاة انت منى بمنزلة

هرون من موسى الا انه لاني بعدى وقد صنف القاضي ابو القاسم على
بن المحسن بن علي التنوخي وهو من علماء العامة كتابا سماه ذكر
الروايات عن النبي « ص » انه قال لأمير المؤمنين علي بن ابي طالب
عليه السلام انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لاني بعدى
وبيان طرقها واختلاف وجوها . وروى التنوخي حديث النبي « ص »
انت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لاني بعدى عن عمر بن
الخطاب وعن أمير المؤمنين علي بن ابي طالب وسعد بن ابى وقاص
وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله الأنصاري
وابن هريرة وابي سعيد الخدري وجابر بن سمرة ومالك بن الحويرث
والبراء بن عازب وزيد بن ارقم وابي رافع مولى رسول الله « ص »
وعبد الله بن ابى اوفى واخيه زيد بن ابى اوفى وابي شريحة حذيفة
بن اسيد وانس بن مالك وابي بريدة الأسلمي وابي ايوب الأنصاري
وعقيل بن ابى طالب وحبيش بن جندادة السلول ومعوية بن ابى
سفيان وام سلمة زوجة النبي « ص » واسماء بنت عميس وسعيد بن
المسيب ومحمد بن علي بن الحسين « ع » وحبيب بن ابى ثابت وفاطمة
بنت علي وشرجيل بن سعد قال التنوخي كلهم عن النبي « ص » ثم
شرح الروايات باسانيدها محرراً . وايضا فقد ذكر الحاكم ابو نصر
الحربى في كتاب التحقيق لما احتج به أمير المؤمنين « ع » يوم الشورى
وهذا الحاكم من اعيان العامة وقد ادرك حيوة ابى العباس ابن عقدة
وكانت وفاة ابن عقدة سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة فذكر
انه روى قول النبي محمد « ص » في علي انت مني بمنزلة هرون من
موسى عن خلق كثير ثم انه ذكر انه روى عن ابى بكر وعمر وعثمان
وطاحته والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص والحسن

بن علي بن ابي طالب « ع » وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر بن الخطاب وابن المنذر وابي بن كعب وابي اليقظان عمار بن ياسر وجابر بن عبد الله الأنصاري وابي سعيد الخدري ومالك بن الحويرث وزيد بن ارقم والبراء بن عازب وانس بن مالك وجابر بن سمرة وحبيش بن جنادة ومعوية بن ابي سفيان وبريدة الأسلمي وفاطمة بنت رسول الله « ص » وفاطمة بنت حمزة واسماء بنت عميس وأروى بنت الحرث بن عبد الملك وبالجملة ان الاخبار لا خلاف فيها عند المسلمين وانما الخلاف في ظهور ودلائلها على النص على امير المؤمنين « ع » وقد بينا ذلك لمن شرح الله صدره للاسلام . ومن ذلك ما رواه الشعبي في تفسير قوله تعالى (انما وليكم الله) الآية من عدة طرق فمنها ما رفعه الى عباية بن الربيع قال بينما عبيد الله بن عباس جالس على شفير زمزم يقول قال النبي « ص » اذ اقبل رجل معتم بعمامة فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله « ص » الا وقال الرجل قال رسول الله فقال ابن عباس سئلتك بالله من انت فكشف العمامة عن وجهه فقال ايها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا جندب بن جنادة البصري ابو ذر الغفاري سمعت رسول بهاتين والا فصمتا ورأيت بهاتين والا فعميتا وهو يقول على قائد البربره وقال الكفرة منصور من نصره مخذول من خذله اما اني صليت مع رسول الله « ص » يوماً في صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يخطه احد شيئاً فرفع السائل يده الى السماء وقال اللهم اشهد اني شئت في مسجد رسول الله « ص » فلم يعطني احد شيئاً وكان علي عليه السلام راكعاً فامسى اليه بخنصره اليمنى وكان يتختم فيها فاقبل السائل حتى اخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين رسول الله « ص » فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الى السماء وقال اللهم ان موسى سئلك

فقال (رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من اهل هرون اخي اشدد به ازري واشركه في امري) فانزلت عليه قرآنا ناطقا (سادس عشر) عضدك باخيك ونجمل لك سلطانا فلا يصلون اليك باياتنا انتما ومن اتبعكم الغالبون) اللهم وانا محمد نبيك وصفيك (اللهم فاشرح لي صدري ويسر لي امري واجعل لي وزيرا من اهل) عليا اشدد به ظهري . قال ابو ذر فاستتم رسول الله « ص » كلامه حتى نزل جبرئيل من عند الله فقال يا محمد اقرأ قال وما اقرأ قال اقرأ (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) . ففي هذا الحديث نكات لطيفة . منها انه بعد ان ذكر دعاء موسى « ع » وما نزل فيه قال اللهم وانا محمد نبيك وصفيك فذكر الصفة الدالة على الاصطفاء اشعارا بانه « ص » صفوة الله من خلقه وان اخاه ووزيره لا بد ان يكون صفوة الله من خلقه فكما انه افضل الانبياء كذلك وصيه افضل الاوصياء كما ياتى في الاحاديث المتكثرة في الفصل الذي بعد هذا الفصل . ومنها انه لما انزل الله في هرون قرآنا لم يصرح بولايته على بني اسرائيل ولما انزل في علي « ع » نص على ولايته لامة محمد « ص » تنويها لشأنه وتعظيها لأمره ودفعها لشبهة المنتحلين لعلمه سبحانه بما يقع من الارتداد بعد نبوته ونسكت ببعثة له بخلاف هرون فانه سبحانه حكيم ان يقبض قبل اخيه فلم يلصص عليه . ومنها انه عدل عن التصریح باسمه الى وصفه بالصفات المذكورة في الآية بقوله (الذين آمنوا) الآية اشارة الى انه « ع » هو الذي آمن بالله الايمان الحقيقي الذي يستحق عليه كمال المدح بوصفه بدون غيره لا شتماله على الاقرار والتصديق والمعركة والتبسات كما قال « ع » لو كشف لي

الغطاء لما ازددت يقينا بخلاف سائر الآمه سواء فانهم لم يستكملوا مراتب الايمان ولذا خاطبهم جل اسمه بقوله (يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله) يعنى يا ايها الذين اقرؤا صدقوا ويا ايها الذين صدقوا اعرفوا وكذا قوله تعالى (يقيمون الصلاة) اراد يقيمونها بحدودها من الاقبال والاخلاص والمعرفة وفي غيره نزات (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا) الآية ونظائرهما وكذا قوله تعالى (ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فمقتب تينك الصفتين بهذه الصفة رفعا لتوهم الاشتراك فيهما وادعائهما من غير اهلها واشارة الى انه « ع » يعطى الصدقة وهو خاضع لله لانه الركوع لغة الخضوع يعنى انه لا يشوب اعماله بربا ولا امتنان ببل هو منقطع الى الله منقاد لحكمه مطيع لا امره واپس كذلك غيره من الآمه . ومن الاحاديث الدالة على استخلاف امير المؤمنين على بن ابي طالب « ع » اخبار وجوب التمسك بالكتاب والعتره وسند كرها انشاء الله تعالى في فصل النص على الآئمة الاثنى عشر « ع » .

اخبار لا يؤدى عنى الا انا او على وآله

الولاية والصدق بالخاتم

ومن ذلك اخبار لا يؤدى عنى الا انا او على « ع » فانها دالة على انه لا يصلح للخلافة غير على لعدم تأهل غيره لتحمل اعباء الخلافة وعدم صلاحية من سواء للوساطة بين الله ورسوله وبين عباده . فن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده في قول النبي « ص » على فنى

وانا منه في اخبار كثيرة منها عن عبد الله بن حنطب قال قال رسول
الله « ص » لو قد ثقيف حين جائه لتسلمن او لا تبعدن عليكم رجلا
منى او قال مثل نفسي فليضربن اعناقكم وليسبين ذرارىكم وليأخذن
اموالكم قال عمر فوالله ما اشتبهت الا ماره الا يومئذ فجعلت
انصب صدرى له رجاء ان يقول هذا فالتفت الى علي « ع » فاخذ
بيده ثم قال هو هذا مرتين . ورواه احمد بن حنبل ايضا عن عمران
بن حصين عن النبي « ص » وزاد فيه ان عليا منى وانا من علي وهو
ولي كل مؤمن بمعدى . ورواه ايضا احمد بن حنبل عن حبيش
بن جناده السلولي من طريقين يقول في احدهما عن النبي « ص » انه
قال علي منى وانا منه لا يؤدى عنى الا انا او علي . ورواه الشافعى
ابن المغازلي في كتابه بهذه الالفاظ ورواه ايضا احمد بن حنبل في
مسنده عن ابي رافع عن ابيه عن جده قال لما قتل علي « ع » اصحاب
الاثوية يوم احد قال جبرئيل يا رسول الله ان هذه لى المواساة فقال
النبي « ص » انه منى وانا منه فقال جبرئيل وانا منك يا رسول الله
صلى الله عليه واله . وقد روى هذا الحديث احمد بن حنبل ايضا في
مسنده بطريق آخر واخرج احمد والترمذى والنسائى وابن ماجه
عن حبيش بن جنادة قال قال رسول الله « ص » علي منى وانا من
علي ولا يؤدى عنى الا علي ففى هذه الأحاديث دلالة صريحة بانه لا
يقدر على تحمل اعباء الوصاية واثقال النبوة ولا يؤديها بعد النبي « ص »
الا على لمقاد الحصر حيث قال الا انا او علي وفى الثانية الا على فهو
يتحمل كلما يتحمله رسول الله « ص » بواسطة من التحمل والتبليغ
والاداء لانه معصوم مسدد من الله مثل رسول الله « ص » وفيه
رد صريح على ما افتراه المنابذون للحق المسكبرون لاقوالهم حيث

قالوا ان ابا بكر اصلح للامه وسد الثلم واقوى على النهوض باعباء
 الخلافة كما اعتذر به ابو عبيدة بن الجراح عند علي «ع» حين ارادوا
 منه مبايعة ابي بكر فقال له يا ابن العم لسنا ندفع قرابتك من رسول
 الله «ص» ولا سابقتك ولا زهدك ولا نصرك لدين الله وانت اولى
 بهذا الامر من غيرك ولكنك حدث السن وابو بكر شيخ كبير من
 مشايخ قومه وهو اهل لثقل هذا الامر وقد مضى الامر بما فيه
 فاسمع له واطع وان عمرك الله سيؤول هذا الامر اليك ولا يختلف
 عليك اثناث وانت به حقيق ولا تبعث الفتنة قبل اوانها وقد
 عرفت ما في صدور الناس عليك من الضغائن بقتلك من قتلت من
 عشائهم الخ كلامه وغير ذلك من مزخرفات الجاهلين. فمن نظر
 الى الاحاديث بمين الانصاف عرف ان الله ورسوله لم يؤهلا
 ابا بكر وعمر لهذا المنصب بل ولا لقضية في واقعة من الوقائع لانها
 ليسا أهلا لذلك كما رد رسول الله «ص» ابا بكر عن تبليغ برائه
 لأهل مكة بأمر الله وعزله عن امر جبرئيل اذ قال له لا يؤدي عنك
 الا انت اورجل منك كما يأتي ذكره وعزله عن الصلاة وتأخير اسامة
 بن زيد ونكوصهما في خيبر حين اعطاهما الراية امتحانا لهما وابانته
 عن عجزهما وعدم قيامهما ائلا يدعى مدع انهما اهل للأمرة والتمهجة
 كما تفوه ابن حجر في صواعقه وغيره ولذا انهم رسول الله «ص»
 وقال لا عين ائط لراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله
 ورسوله كرار غير فرار لا يرجع او يفتح الله على يديه كما سنده
 انشاء الله تعالى في مناقبه. وفيه تعريض بانهم لا يحبون الله ورسوله
 صلى الله عليه واله ولا يحبونهم وانهم فراران غير كرادين كما عرض
 في حديث عزل ابي بكر عن تبليغ برائه بان ابا بكر ليس من

رسول الله ولا رسول الله منه لقول جبرئيل لا يؤدي عنك الا
انت او رجل منك . ومثل هذه الأحاديث يعرف ذلك من نظر في
كلام العرب وعرف أساليبهم ومحاوراتهم في مخاطباتهم . ولقد اوضح
عمر عن طمعه فيما ليس له باهل في مواضع . منها يوم خيبر حين قال
رسول الله « ص » لأعطين الراية غداً كما يأتي بانه قال ما احببت
الامارة الا يومئذ هذا بعد نكوصه وعلمه بانه لا يجسر على مقارعة
الابطال . وكذا في حديث حيش السابق حين قال رسول الله « ص »
لوفد ثقيف ما قال وهذا كله من الطمع الكاذب الناشئ من الاماني
فكيف يصالح للقيام بأمر الامة مع غيبة المسدد من الله من لا يصالح
لتأدية رسالة و امامة فريضة مع وجود الرئيس المسدد للخال المقيم
للأود . وما ادعته الناصبة كابن حجر من ان الاسلام استقام في
خلافة عمر وكثرت الفتوحات فهو جهل مشوب بعناد ومكابرة لأن
استقامة الاسلام انما هي باقامة حدود الله وانفاذ اوامره ونواهيها
لا بسكرة الفتوحات والغلبة والتسلط والافاقى فرق بين هذا وبين
الجبارين كمنرود وفرعون وبخت نصر وسائر ملوك الأمم السابقة
واللاحقة ولقد قلت قصيدة في مثالب من نابذ امير المؤمنين « ع »
ابنت كثيراً من فساد الجاجاتهم وشبههم منها :

ونخالها العمدوى يقفوا شاؤه في ورطة الجبناء من متهور
فادار غالبية الرضى مستزلزلا ما كان دائرها به عن محور
واشاد داعية الضلال ولم تكن تعملو بغسير تهود وتلهير
دنس تمطى مركبا متظهاً ما كان مركبه لغسير مطهر
واتى بها الاموى يخشن مسها شوها قائمة بغسير مقدر
فقول ما كان دائرها به عن محور اردت بان اكثر الفتوحات في

في البلاد وادار رضى الاسلام حتى ظهرت في اكثر البلاد الدعوة الا انها
 على خلاف ما اراد الله فلذا ظهر الجور في العباد وشمث ساير البلاد
 ولو استقاموا على طريقة رسول الله «ص» وهدية واتبعوا وصيه
 لا كانوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم ولشملهم العدل فمن
 اداروا الرضى بلا قلب لم تستقم امورهم ولم تصلح احوالهم وسلط
 عليهم الظالمون وقد كان محرر رضى الاسلام هو الامام المنصوب
 من الله ورسوله الذى يقيم الحق ويزيل الباطل . ومن ذلك ما رواه
 البخارى في صحيحه في الجزء الخامس من باب مناقب على بن ابي
 طالب «ع» من عدة طرق فنها عن ابي جنادة عن رسول الله «ص»
 في الجمع بين الصحاح الستة في الجزء الثانى انه قال على منى وانا من
 على لا يؤدى عنى الا انا او على . ورواه الشافعى ابن المغازلى من عدة
 طرق ومن النص على امير المؤمنين «ع» اية الولاية وهى قوله عز وجل
 (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون
 الزكاة وهم راكعون) وحديث غدير خم . فاما اية الولاية فاجمع
 المفسرون بل والعلماء على نزولها في امير المؤمنين على بن ابي طالب
 والا حادith من الفريقين حاكمة بخصوصها فيه دون غيره فمنها ما تقدم
 ذكره فيما رواه الثعلبى مرفوعا الى عباية الربيعى في حديث التصديق
 بالخاصة فانه صريح فيما قلناه . ومن كتب الجمع بين الصحاح الستة من
 الجزء الثالث في تفهيم سورة المائدة قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله)
 الآية من صحيح المسائى عن ابن سلام قال اتيت رسول الله «ص»
 فقلت قوما حادونا لما صدقنا الله ورسوله واقسموا ان لا يكلمونا
 فانزل الله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا) الآية واذن
 بلال لصلاة الظهر فقام الناس يصلون ما بين ساجد وراكع اذ

رسول الله ولا رسول الله منه لقول جبرئيل لا يؤدي عنك الا انت او رجل منك . ومثل هذه الأحاديث يعرف ذلك من نظر في كلام العرب وعرف اساليبهم ومحاوراتهم في مخاطباتهم . ولقد اوضح عمر عن طمعه فيما ليس له باهل في مواضع . منها يوم خيبر حين قال رسول الله « ص » لأعطين الراية غداً كما يأتي بانه قال ما احببت الأماره الا يومئذ هذا بعد نكوصه وعلمه بانه لا يحسر على مقارنة الأبطال . وكذا في حديث حبيش السابق حين قال رسول الله « ص » لو فد ثقيف ما قال وهذا كله من الطمع السكاذب الناشئ من الاماني فكيف يصلح للقيام بامر الامة مع غيبة المسدد من الله من لا يصلح لتأدية رسالة وامامة فريضة مع وجود الرئيس المسدد للخلال المقيم للأود . وما ادعته الناصبة كابن حجر من ان الاسلام استقام في خلافة عمر وكثرت الفتوحات فهو جهل مشوب بعناد ومكابرة لأن استقامة الاسلام انما هي باقامة حدود الله وانفاذ اوامره ونواهيه لا بكثرة الفتوحات والغلبة والتسلط والافاق فرق بين هذا وبين الجبارين كمنرود وفرعون وبخت نصر وسائر ملوك الأمم السابقة واللاحقة ولقد قلت قصيدة في مثالب من نابذ امير المؤمنين « ع » ابدت كثيراً من فساد لجاجاتهم وشبههم منها :

ونحالها العدوى يقفوا شاقوه في ورطة لجبساء من متهور
فادار غالية الرحي متزلزلا ما كان دائرها به عن محور
واشاد داعية الضلال ولم تكن تعلموا بخير تهود وتلفس
دنس تمطى مركبا متطهراً ما كان مركبه لتغير مظهر
واتى بها الأموى يخشن مسها شوها قائمة بخير مقدر
فقولي ما كان دائرها به عن محور اردت بان اكثر الفتوحات في

في البلاد وادار رحي الاسلام حتى ظهرت في اكثر البلاد الدعوة الا انها
 على خلاف ما اراد الله فلذا ظهر الجور في العباد وشمل ساير البلاد
 ولو استقاموا على طريقة رسول الله ص « وهديته واتبعوا وصيه
 لا كلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم واشمائم العدل فيهم
 اداروا الرحي بلا قلب لم تستقم امورهم ولم تصلح احوالهم وسقط
 عليهم الظالمون وقد كان محور رحي الاسلام هو الامام المنصوب
 من الله ورسوله الذي يقيم الحق ويزيل الباطل . ومن ذلك ما رواه
 البخاري في صحيحه في الجزء الخامس من باب مناقب علي بن ابي
 طالب « ع » من عدة طرق فمنها عن ابي جنادة عن رسول الله ص «
 في الجمع بين الصحاح الستة في الجزء الثاني انه قال علي مني وانا من
 علي لا يؤدي عني الا انا او علي . ورواه الشافعي ابن المغازلي من عدة
 طرق ومن النص على امير المؤمنين « ع » اية الولاية وهي قوله عز وجل
 (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون
 الزكاة وهم راكعون) وحديث غدير خم . فلما اية الولاية فاجمع
 المفسرون بل والعلماء على نزولها في امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 والا حاديث من الفريقين حاكمة بخصوصها فيه دون غيره فمنها ما تقدم
 ذكره فيما رواه الثعلبي مرفوعا الى عباية الرعي في حديث التصديق
 بالخطاب فانه صريح فيما قلناه . ومن كتب الجمع بين الصحاح الستة من
 الجزء الثالث في تفسير سورة المائدة قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله)
 الآية من صحيح النسائي عن ابن سلام قال اتيت رسول الله ص «
 فقلت قوما حادونا لما صدقنا الله ورسوله واقصموا ان لا يكلمونا
 فانزل الله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا) الآية واذن
 بلال لصلاة الظهر فقام الناس يصلون ما بين ساجد وراكع اذ صلب

سائل فاعطى على «ع» خاتمه السائل وهو راكم فاخبر رسول الله
 فقرأ علينا رسول الله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) الآية
 الى قوله (هم الغالبون) ورواه الشافعي ابن المغازلي من خمسة طرق
 فمنها عن عبد الله بن عباس قال مر سائل بالنبي (ص) وفي يده
 خاتم ثم قال ومن اعطاك هذا الخاتم قال ذلك الراكع وكان على
 يصلي فقال الحمد لله الذي جعلها في وفي اهل بيتي . ومن روايات
 الشافعي ابن المغازلي في المعنى يرفعه الى علي بن عايش قال دخلت
 انا وابو مريم على عبد الله بن عطا قال ابو مريم حدث عليا بالحديث
 الذي حدثتني به عن ابي جعفر قال كنت عند ابي جعفر جالسا اذ
 مر ابن عبد الله بن سلام فقال جعلت فداك هذا ابن الذي عنده
 علم الكتاب قال لا ولكنه صاحبكم علي بن ابي طالب «ع»
 الذي نزل فيه آيات من كتاب الله (ومن عنده علم الكتاب افمن كان
 على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه) (انما وليكم ورسوله) الآية
 وذكر السدي في تفسيره ان هذه الآية نزلت في علي «ع» . وفي هذه
 الاحاديث من التصريح بظهور النص من الله ورسوله «ص» علي
 علي «ع» وانه اولي المؤمنين من انفسهم مالا يخفى على احد من
 العقلاء وانه احب الى رسول الله من سائر الخلق لا نه اظهر الفرح
 وحمد الله حيث خصص بها عليا «ع» دون غيره كما نطق به حديث
 ابن عباس السابق وذلك لا يكون الا عن كمال الاتحاد والمحبة لانه من
 رسول الله بمنزلة هرون من موسى . ومن ذلك ما رواه الثعلبي في
 تفسيره قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله) الآية قال قال السدي
 وعتبة بن الحكم وغالب بن عبد الله انما عنى بهذه الآية
 علي بن ابي طالب «ع» لانه مر به سائل في المسجد وهو راكم

فأعطاه خاتمه وذكره الزمخشري في كشفه وليس معنى الولي إلا
المالك المتصرف .

أهاديث الغدير وأسماء المؤلفين والرواة من طرق العامة

وأما حديث غدير خم وذكر النص فيه على علي أمير المؤمنين
عليه السلام فقد اشتهر في سائر الأقطار اشتهار الشمس في رابعة النهار
حتى لا يكاد يوجد أحد لم يسمع ذلك من المؤلفين والمخالفين ولا
ينكره منكر ولذا تجد أعداء علي « ع » تارة يتعلمون بانه رواية وببعض
أبي بكر دراية ومرة يقولون بانه لم يبلغ حد التواتر وأخرى يقولون
بان الأجماع يكون ناسخاً فلا يزال تراهم يفرون من شبهة إلى شبهة
حديث لم يمكنهم انكار النص أصلاً لظهوره بين العام والخاص ولا
يسعهم اظهار فساد بيعة من تقدم على علي « ع » فهم أبدأ يترددون
في العمى كلما نظروا إلى أصل مذهبهم وقواعدهم حكموا بصحة ما هم
عليه وان نظر المقلع على الأخبار شك لتوارد الشبهة عليه فهو أبدأ في
تردد غير مطمئن كما قال تعالى (ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً
حرجاً كما يصرعد في السماء) لا يهتمدون سبيلاً ولا يجدون مرشداً ولا
دليلاً وسنذكر نبذاً مما روي في كتبهم المعتمدة عندهم . فمن ذلك
ما رواه ابن المغازلي في كتاب المناقب باسناد إلى الوليد بن صالح عن
ابن اصرثة زيد بن ارقم قال اقبل نبي الله في حجة الوداع حتى نزل
بغدير الجحفة بين مكة والمدينة فامر بالدوحات فقم ما تحتهن من

شوك ثم نادى الصلاة جامعة فخرجنا الى رسول الله « ص » في يوم شديد الحر وان منا من يضع رداءه على رأسه ويضعه تحت قدمه من شدة الحر حتى انتهينا الى رسول الله « ص » فصلى بنا صلاة الظهر ثم انصرف الينا بوجهه ثم ذكر تكميده لله وتوحيده وشهادته برسالة ثم قال ايها الناس انه لم يكن لنبي من العمر الا نصف ما عمره من قبله وان عيسى لبث في قومه اربعين سنة واني قد اسرعت في العشرين الا واني يوشك ان افارقكم الا واني مسئول وانتم مسئولون فهل بلغتكم ما انتم قائلون فقام من كل ناحية من القوم مجيب يقول نشهد انك عبد الله ورسوله وقد بلغت رسالته وجاهدت في سبيله وصدعت بامرہ وعبدته حتى اناك اليقين جزاك الله عنا خير ما جزى نبياً عن امته ثم ذكر تفصيل ما بلغ اليهم من الوعدانية والرسالة والجنة والنار وكتاب الله . ثم قال الا واني فرطكم وانتم تبعي يوشك ان تردوا على الحوض فاسئلكم حين تلقوني عن الثقلاء كيف خلقتموني فيها قال فاعيل ما ندرى ما الثقلاء حتى قام رجل من المهاجرين فقال يا بني انت وامي يا بني الله ما الثقلاء قال الاكبر منهما كتاب الله عز وجل سبب طرفه بيد الله وطرف بايديكم فتمسكوا به ولا تزالوا ولا تضلوا والا صغر منهما عثرني ثم ذكر وصيته بعترته ثم قال فاني سئلت لها اللطيف الخبير فاعطاني ناصرهما لي ناصر وخاذلها لي خاذل ووليها لي ولي وعدوها لي عدو الا وانها لم تهلك امة قبلك حتى تدين باهوائها وتظاهر على موالها وتقتل من قام بالقسط منها ثم اخذ بيد علي بن ابي طالب « ع » فرفعه فقال من كنت مولاه فعلي مولاه ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من ولاه وعاد من عاداه قالها ثلاثا اخر الخطبة . وذكر ايضا الفقيه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب باسناده الى جابر بن عبد الله

الأنصاري فيما حضره وسمعه من النبي « ص » في ذلك اليوم حيث
 تنحى أصحابه عنه بعد فراقه من تعيينه على « ع » بالإمامة بعده
 تخاف أن يكونوا كرهوا ذلك وسيأتى في روايات الشعبي في تفسيره
 ما يدل على كراهية بعض من بلغه ذلك في حيوة رسول الله « ص »
 وفي أحاديثنا أن من كره ذلك أبو بكر وعمر وعثمان وأبو عبيدة
 وعبد الرحمن بن عوف وسالم مولى أبي حذيفة وجماعة نذكرهم انشاء الله
 تعالى من لا يخفى على مطلع الأخبار منا بذنهم لأهbir المؤمنين في سائر
 أحواله وإيامه . وقد أكثر الشكاية والتظلم منهم وسندكر طرفاً منه
 انشاء الله تعالى فقال جابر أن رسول الله نزل بنحيم فتنحى الناس عنه
 فأمر علياً فجمعهم فلما اجتمعوا قام وهو متوجه على بن أبي طالب
 عليه السلام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس قد كرهت تخلفكم
 عنى حتى خيل إلى أنه ليس شجرة ابغض إليكم من شجرة تلينى ثم قال
 لكن على بن أبي طالب « ع » أنزل الله منى منزلى منه فرضى الله عنه
 كما أنا عنه راض فانه لا يختار على قربي ومحبتى شيئاً ثم رفع يده فقال
 من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال
 فابتدأ الناس إلى رسول الله « ص » يبكون ويتضرعون ويقولون
 يا رسول الله ما ننحينا عنك الا كراهية ان يشغل عليك فنعوذ بالله من
 سخط رسوله فرضى رسول الله عنهم عند ذلك . اقول وسيأتى في
 روايات الشعبي في تفسيره (سأل سائل بعذاب واقع) الآية ما يدل
 على كراهية بعض من بلغ ذلك في حيوة رسول الله « ص » . واما
 في رواياتنا فمن كره ذلك أبو بكر وعمر وعثمان وأبو عبيدة بن الجراح
 وسالم مولى أبي حذيفة وعبد الرحمن بن عوف وجماعة نذكرهم انشاء الله
 تعالى من لا يخفى على مطلع الكتب الأخبار والسير والآثار منا بذنهم

لأمير المؤمنين « ع » في جميع احوالهم وقد أكثر « ع » الشكاية
 والتظلم منهم في غير مرة وسنورد طرفاً من ذلك انشاء الله تعالى . وقوله
 صلى الله عليه وآله حتى خيل الى انه ليس ابغض اليكم من شجرة
 تلينى يريد بالشجرة علياً وآله « ع » لا غير . وذلك انه « ص » وعلى
 عليه السلام من شجرة واحدة يعنى من اصل واحد فعلى واهل بيته
 عليهم السلام شجرة متفرعة من شجرته ولذا قال تلينى يعنى تنسب الى
 لان الشجرة عبارة عن البطن الذى يجمعه اصل واحد . ففي رواياتهم
 ماخرج الطبرانى فى الأوسط بسند صحيح عندهم عن جابر بن عبد
 الله قال قال رسول الله « ص » اناس من شجرتى وانا وعلى من شجرة
 واحدة . والذى يدل على ان اكثر من صحب رسول الله « ص » يبغض
 الشجرة الطيبة خصوصاً علياً (ع) ما ذكره ابن نما ان رسول الله
 صلى الله عليه وآله نهى بعد نزوله من عقبة هرشا عن اجتماع ثلاثة
 نفر يتساجون فلما ارتحل من ذلك المنزل ونزل منزلاً اخر اجتمعوا
 يتساجون فرأهم سالم مولى ابى حذيفة يسار بعضهم بعضاً فوقف
 عليهم فقال اليس رسول الله نهى عن اجتماع ثلاثة نفر يتساجون
 والله لئن لم تجربونى بما انتم عليه لآتين رسول الله « ص » واعرفه
 بذلك منكم فقال ابو بكر ياسالم عليك عهد الله وميثاقه اذا نحن
 اخبرناك بما نحن عليه فان احببت ان ندخل معنا فادخل وان كرهت
 فاكتم علينا قال سالم ذلك لكم واعطاهم العهد والميثاق قالوا له اجتمعنا
 على انلا نطيع محمداً فيما فرض علينا من ولاية على بن ابى طالب « ع »
 فقال سالم مولى ابى حذيفة انا والله أول من يوافقكم على هذا الأمر
 والله ما طلعت شمس على اهل بيت ابغض لى من بنى هاشم ولا من بنى هاشم
 ابغض لى من على بن ابى طالب « ع » فاصنعوا ما انتم عليه عاكفون فانى

واحد منكم فتعاقدوا ثم تفرقوا انتهى . وهذا واضح لمن له أدنى روية أن يشك فيه لانهم يعلمون ان رسول الله « ص » نص على امير المؤمنين عليه السلام واخبرهم انه عن الله فنكثهم ببعته . وتقديمهم على وصيه بعد البيان لا يخلو من احد وجهين . اما انهم لم يسلموا ولكن استسلموا فلم يعترفوا لله بالرؤية ولمحمد « ص » بالرسالة بل يرون انه ملك متسلط متغلب بالحيلة . واما انهم يعترفون له بالرسالة ولكن حسدوا من نصبه وغلبهم الشقاق وشهوات انفسهم ولكن لو اعترفوا بذلك لما اضمروا خلافه في حيوته وهم يعلمون بنزول الوحي عليه واخبار الله له بما في الضمائر . فقولهم اسلم وطالبهم كتمان اسره دليل على عدم اعتقادهم رسالته ونزول الوحي شايء من الله . واما من أنهم ممن بعدهم فاسوء حالا لانهم يروون حديث غدير خم في صحاحهم وغيره من الأحاديث الناصه على استخلاف الله ورسوله عليا « ع » ومع ذلك يوجبون تقدم من تقدم عليه ويحكمون بصحة خلافته وظهور فضله . فليت شعري بما يعتذرون ايقولون بان الله الاحاديث التي دونها في كتبهم وعللوا بها دفاترهم مكذوبة فعلى ماذا يعتمدون حينئذ اذا شهدوا على انفسهم بالكذب والافتراء فكيف يثبت لهم بعد امر من امور دينهم او حكم من احكامهم بخبر اساد بواسطة روايتهم الذين لا يصدقونهم فيما تواتر عنهم ام يقولون بانهم غالفوا الله ورسوله عناداً واستكباراً ام يتهمون دينهم ونبيهم في اختيارهما لمن نصاعليه فما عسى يقولون وبماذا يتعلمون (قل لي عملكم عليكم انتم بريءون مما اعلم وانابريء مما تعلمون) . ومن ذلك ما رواه ابن المغازلي في كتابه باسناده الى خطبة الحوفي قال رأيت ابن ابي اوفى في دهليز له بعد ما ذهب بصره فسئلته عن حديث فقال

انكم يا اهل الكوفة فيكم ما فيكم قال قلت اصلحك الله اني
لست منهم ليس عليك غاد قال اي حديث قال حديث علي يوم غدیر
خم قال خرج علينا رسول الله « ص » فی حجة الوداع يوم غدیر خم
فقد اخذ بمضد علي « ع » فقال ايها الناس الستم تعملون اني اولى
بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى يا رسول الله فقال من كنت مولاه
فهذا علي مولاه . ومن ذلك ما رواه ابو بكر بن مردويه الحافظ
عندهم باسناده الى ابي سعيد الخدري ان النبي « ص » يوم دعا الناس الى
غدیر خم امر بما تحته الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم الخميس
ثم دعا الناس الى علي « ع » فاخذ بضبعه فرفعهما حتى نظر الناس
الى ابط رسول الله « ص » ثم لا يتفرقا حتى نزلت هذه الآية (اليوم
اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام
دينا) فقال رسول الله « ص » الله اكبر على اكمال الدين وإتمام النعمة
ورضا الرب برسالتي والولاية لعلي « ع » ثم قال من كنت
مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره
واخذل من خذله . فقال حسان بن ثابت يا رسول الله اتأذن لي
ان اقول أبيتا قال قل علي بركة الله فقال حسان بن ثابت يا معشر
قريش اسمعوا شهادة رسول الله « ص » نظم :

يناديهم يوم الغدير نبيهم	بخم واسمع بالنبي مناديا
باني مولاكم نعم ووليكم	فقالوا ولم يبدوا هناك التماميا
الهلك مولانا وانت وائنا	وان تجدن مناك اليوم عاصيا
فقال له قسم يا علي فاني	رضيتك من بعدى اماما وهاديا
هناك دعا اللهم وال وليه	وكن الذي عاد عليا معاديا

فقال لقيه عمر بن الخطاب بعد ذلك فقال يا مولاي هنيئا لك

يا ابن ابي طالب اصبحت وامسيت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة
ومن ذلك رواية ابي عبد الله محمد بن عمران المزيبي
لهذا الحديث ايضا بالفاظه كقوله تعالى (فاستمعوا له يا ائمة
البيات) في امر علي كما رواه ابن المغازلي عن جابر في حديث يأتي
ذكره في اواخر الجزء الرابع من كتاب سرقات الشعر الى آخر
الآيات التي انشدها حسان بن ثابت انتهى . واعلم ان آيات حسان
بن ثابت فيه زياده تركها الراوي وهي مذكورة في غير هذه الرواية
بتمامها . روى ابن عباس وابو حذيفة وابو ذر انهم قالوا ما برحنا عن
مكاننا ذلك يعني بعد خطبة رسول الله « ص » والتسليم من المسلمين
على امير المؤمنين « ع » بامرة المؤمنين حتى نزل جبرئيل بهذه
الآية (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ديناً) فقال رسول الله « ص » الله اكبر الحمد لله على
اكمال الدين واتمام النعمة لكم ورضي الرب بالرسالة والولاية لعلي بن ابي
طالب « ع » فعندها قام حسان بن ثابت وكان شاعر النبي « ص » فقال
يا رسول الله اتأذن لي ان اقول في هذا المقام ما يرضى الله فقال قل علي
اسم الله تعالى فوقف حسان على نشر من الارض فتطاول الناس
الى كلامه وانشأ يقول شعرا :

يناديهم يوم القيمة	بجسم واسمع بالنبي مناديا
وقد جاءه جبرئيل من عند ربه	بانك معصوم فلا تك وانيا
وبلغهم ما انزل الله ربه	اليك ولا تخشى هناك الاغديا
فقام به اذ ذاك رافع كفه	بكف على ملأ الصوت داعيا
يقول فمن مولاكم ووليكم	فقالوا ولم يبدو هناك التعاميا
المالك مولانا وانت ولينا	فلن تجهدن منا لك اليوم عاصيا

فقال له قم يا علي فأنسى رضىك من بعدى اماماً وهاذيا
 فن كنت مولاه فهذا وليه فكونوا له انصار صدق مواليا
 هناك دعا اللهم وال وليه وكن الذى عادا عليا معاديا
 ويارب فانصر ناصريه للنصره امام هدى كالبدر يجاوا الدياتيا
 قال رسول الله « ص » لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا
 بلسانك فقله « ص » لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك
 يريد تأييده بروح القدس فى النطق خاصة يعنى ان روح القدس ينطق
 على لسانك بالحق ما دمت ناصراً لنا بلسانك وانما تيد رسول الله
 صلى الله عليه واله دعاه لخصمان بمدة دوام نصرته لعله بائه ينحرف
 عن امير المؤمنين « ع » وينابذه اشد النابذة كما شرط الله تعالى فى
 كتابه العزيز حين مدح نساء النبي « ص » مدحن بلزومهن التقوى
 وطاعة امره فقال عز من قائل (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان
 اتقين) وانما شرط لعله ان منهن من يتغير حالها عن الصلاح الذى
 تستحق به المدح ولو علم سلامتها عن مخالفة امره وبقائها على لزوم
 طاعته لا طلق كما اطلق مدح نساء المؤمنين حيث قال (المؤمنون
 والمؤمنات بعضهم من بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر)
 الآية ولم يقيد فى نساء المؤمنين بقوله والمؤمنات المتقيات والصالحات
 واما خصمان فانه لم يباح عليا بعد قتل عثمان مع سبعة ذكرت
 اسمائهم وحررض معاوية على حرب علي باشعار منها :
 يا ليت شعبرى وليت الطير تخبرنى ما كان بين علي وابن عفانا
 لتسمعن وشيكا فى ديارهم الله اكبر يا ثارات عثمان
 ومن هذه القصيدة قوله :

خضو باشمط عنوان المجدديه يقطع الليل تسميحاً وقرآنا

وهو مع ذلك يزعم ان عليا «ع» لم يأب على قتل عثمان وشعره
 في الغدير صريح بنصب رسول الله «ص» عليا وكذا شعره
 السابق ولكن غلبه الشقاء وما سبق له في الكتاب ولذا مدح ابا
 بكر وعمر بما يناقض مدحه لعلي «ع» وقال بان ابا بكر اول
 من اسلم فقال :

اذا تذكرت شجراً من أخا ثقة فاذكر اخاك ابا بكر بما قدلا
 خير البرية اتقاهم واعداهم بعد النبي واوفاهم بما حملا
 الثاني التالي المحمود مشهده واول الناس منهم صديق الرسلا
 وهذا عناد صريح وميل مع الدولة والسلطنة لانه لم ينقل عن
 شعراء الصحابة والتابعين شعر جديد يدل على تقدم اسلام ابي بكر
 وقد مرت بك اشعارهم في تقدم اسلام علي «ع» وهو من جملتهم
 فقال :

جزا الله خيرا والجزاء بكفه ابا حسن عمار من كاني حسن
 سبقت قريشاً بالذي انت امله فصدرك مشروح وقلبك ممتحن
 فلماذا يناقض قوله في ابي بكر ولا يمكن ان يدعى انه قال
 في تلك الحال ايام رسول الله «ص» في مدحه لعلي «ع» مع الدولة
 والسلطنة وإلا لكان كافرا منافقا ولا كذلك ايام معوية فان اكثر
 الناس مالوا معه للدنيا حتى من بني هاشم كعقيل بن ابي طالب
 حين هرب من علي بن ابي طالب «ع» وفي هذا كفاية للمصنف.

ومن احاديث يوم الغدير من طرق العامة ما رواه ابن المغازل
 في كتابه باسناده الى ابي هريرة قال من صام يوم ثمانى عشر من
 ذي الحجة كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غدير خم لما اختل
 النبي «ص» بين علي بن ابي طالب «ع» فعلى السبت اول يائى مؤمن

من انفسهم فقالوا بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه فقال
عمر بن الخطاب مخ مخ لك يا ابن ابى طالب اليوم اصبحت مولاي ومولى
كل مؤمن ومؤمنة فانزل الله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) . مع انهم ذكروا فى
صحاحهم فى فضيلة نزول (اليوم اكملت لكم دينكم) ما رواه مسلم فى
الجلد الثالث عن طاوس بن شهاب قال قالت اليهود لعمر لو عايناه
معشر اليهود نزلت هذه الآية (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) ونعلم اليوم الذى انزلت
فيه لاتخذنا ذلك اليوم عيداً وهام يروون انه يوم غدير خم يوم
نصب امير المؤمنين كما فى رواية ابى هريرة المتقدمة وفى رواية ابن
المغازل عن عطية العوفى وفى تاريخ بغداد للخطيب باسناد الى ابى
هريرة ايضا كما ياتى ولم نجد أو نسمع احداً من اهل السنة من يتخذ
ذلك اليوم عيداً فى جميع الامصار والاعصار بل يكتفون عن العوام
ويذكرونه على الجمال اشد الانكار فهل كان هذا الا عداً لرهبهم
وخلافاً لنبههم وتسقيماً لحلوم اهل شريعتهم ورداً على كتابهم وقد
يحض قيام ذلك عند الشيعة آل بيت محمد « ص » وانهم هم الذين
عملوا بمقتضى ما أنزل الله فى كتابه واكده بنبه « ص » فى خطابه
وامتقوا على سنن الهادين من آل نبههم وهذا لا يذكره احد .
ومن ذلك ما ذكره الخطيب فى كتابه تاريخ بغداد باسناد الى ابى
هريرة كما رواه ابن المغازل الحديث يوم الغدير ونزول آية (اليوم اكملت
لكم دينكم) . ومن ذلك ما رواه ابن المغازل باسناد الى عمر بن سعد قال
شهدت علياً على المنبر ناشداً أصحاب رسول الله « ص » من سمع رسول الله
صلى الله عليه وآله يوم غدير خم يقول ما قال فليشهد فقام اثني عشر رجلاً

منهم ابو سعيد الخدرى وابو هريرة وانس بن مالك فشهدوا عنهم
رسول الله « ص » يقول من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من
والاه وعاد من عاداه . ومن ذلك ما رواه ابو سعيد مسعود السجستاني
واتفق عليه مسلم في صحيحه والبخارى واحمد ابن حنبل في مسنده من
عدة طرق باسناد متصل الى عبد الله بن عباس والى عائشة لما خرج
النبي « ص » الى حجة الوداع نزل بالجحفة فاتاه جبرئيل فامر ان
يقوم بعلى « ع » فقال ايها الناس الستم تزعمون انى اولى بالمؤمنين من
انفسهم قالوا بلى يا رسول الله قال فمن كنت مولاه فعلى مولاه اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه واحب من احبه وابغض من ابغضه
وانصر من نصره واعز من اعزه واعن من اعانه قال ابن عباس
وجئت والله في اعناق القوم . ومن روايات احمد بن حنبل ما اتفق
هو واللعلي في معناه في تفسير قوله تعالى (يا ايها الرسول بلغ ما انزل
اليك من ربك) الآية باسنادهما الى البراء بن عازب قال اقبلنا مع رسول الله
صلى الله عليه وآله في حجة الوداع بغدير خم فنادى الصلاة جامعة
وكمع للنبي تحت شجرتين واخذ بيد على « ع » فقال الستم تعلمون
انى اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال الستم تعلمون انى اولى
بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى فاخذ بيد على « ع » وقال من كنت
مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال فلقيه عمر
فقال هنيئاً لك يا ابن ابى طالب اصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة .
ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده الى زيد بن ارقم قال
ميامون بن عبد الله قال زيد بن ارقم وانا اسمع نزلنا مع رسول الله
صلى الله عليه وآله بواد يقال له وادى خم فامر بالصلاة فصلاهها
فقطبنا وظلل على رسول الله « ص » بشرب على الشجرة من

الشمس فقال النبي « ص » الستم تعلمون او لستم تشهدون اني اولى
 من كل مؤمن بنفسه قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال
 من والاه وعاد من عاداه ومن روايات ابى ايلي الكندي من مسند احمد بن
 حنبل انه سئل زيد بن ارقم عن قول النبي « ص » من كنت مولاه
 فعلي مولاه قال نعم قالها رسول الله « ص » اربع مرات ومن روايات
 احمد بن حنبل في مسنده باسناده الى شعبة عن ابى اسحاق اني
 سمعت عمر وزاد فيه ان رسول الله (ص) قال اللهم وال من والاه وعاد
 من عاداه وانصر من نصره واحب من احبه وابغض من ابغضه
 ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده باسناده الى سفيان
 عن ابى نجيح عن ابيه وربيعة الحرشي انه ذكر على عند رجل وعنده
 سعد بن ابى وقاص فقال سعد اذكر علماً « ع » ان له مناقب اربعاً
 لو يكون لي واحدة منهن احب الي من كذا وكذا وذكر حمر النعم
 قوله لأعطين الراية وقوله انت مني بمنزلة هرون من موسى وقوله من
 كنت مولاه فعلي مولاه ونسي سفيان واحدة . اقول الظاهر انها
 تزويجه بقاطمة (ع) فقد تكرر ذكر ذلك في غير موضع من غير
 واحد وربما تكون هي المباهلة به وبزوجته وبليه من دون غيرهم لانه
 روى ان معوية امر سعد بن ابى وقاص بسب على فابى قال له معوية ما يمنعك
 ان تسب ابا تراب قال لثلاث قالهن رسول الله فلن اسبه وان تكون
 لي واحدة منهن احب الي من حمر النعم سمعته يقول لعلي « ع » وقد
 خلفه في بعض مغازيه فقال علي « ع » خلفتني مع النساء والصبيان
 فقال له رسول الله « ص » اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هرون من
 موسى الا انه لا نبي بعدي وسمعته يقول يوم خيبر لأعطين الراية رجلاً
 يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فتطاولنا اليها فقال ادعوا الي

عليها فأنه وفيه رمد فبصق في عينيه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه
ولما نزلت (قل تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم) الآية دعى رسول
الله « ص » عليا وفاطمة والحسن والحسين وقال اللهم هؤلاء أهل
بيتي . ومن روايات أحمد بن حنبل في مسنده بأسناده إلى زاد أن بن
عمر قال سمعت عليا « ع » في الرحبة فضآء وهو يشهد الناس من سمع
النبي « ص » وهو يقول ما قال فقام ثلاثة عشر رجلا فشهدوا أنهم
سمعوا رسول الله « ص » يقول من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم
وال من والاه وعاد من عاداه . ومن روايات أحمد بن حنبل أيضا في مسنده
إلى ابن الطفيل قال خطب الناس على « ع » بالرحبة ثم قال انشد الله
كل امرء مسلم سمع رسول الله « ص » يوم غدیر خم ما سمع لما قام
فقام ثلاثون من الناس قال أبو نعيم فقام أناس كثير فشهدوا - بين
أخذ بيده فقال للناس اتعلمون أني أولي بالمؤمنين من أنفسهم فقالوا
نعم يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من
والاه وعاد من عاداه . وأعلم أن في مسند أحمد بن حنبل روايات لغدير
خم غير ما ذكرناه اقتصرنا على ذكر اليسير . ومن ذلك ما رواه
الثعلبي في تفسيره الخبر يوم الغدير من تأويل قوله تعالى (يا أيها
الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية قال قال أبو جعفر محمد
بن علي « ع » معناه (بلغ ما أنزل إليك من ربك) في فضل علي بن أبي
طالب « ع » وفي رواية أخرى (بلغ ما أنزل إليك) في علي « ع » .
ومن ذلك بأسناد الثعلبي عن صالح عن ابن عباس في قوله تعالى
(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية نزلت في علي بن
أبي طالب « ع » أمر النبي « ص » أن يبلغ فيه فاخذ رسول الله بيد
علي « ع » فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد

من عاداه . ومن ذلك ما رواه الثعلبي بإسناده قال وسئل سفيان بن
عيينه عن قول الله عز وجل (سئل سائل بعذاب واقع) فيمن نزلت
قال للسائل لقد سئلتني عن مسألة ما سئلتني عنها أحد قبلك حدثني جعفر
بن محمد عن أبيه « ع » قال لما كان رسول الله « ص » بخيبر خم
نمادى الناس فاجتمعوا فاخذ بيد علي « ع » فقال من كنت مولاه
فعلي مولاه وشاع في اقطار البلاد فباع ذلك الحرث بن النعمان القهري
فأتى رسول الله « ص » على ناقة فأناخها وعقها فأمر النبي « ص » وهو
في ذلك من أصحابه فقال يا محمد امرتنا عن الله ان نشهد ان لا اله الا الله وانك
رسول الله فقبلناه منك وامرتنا ان نصلي خمسا فقبلناه منك وامرتنا ان
نصوم شهرا فقبلناه منك وامرتنا ان نحج البيت فقبلناه منك ثم لم
ترض بهذا حتى تنصب ابن عمك تفضله علينا فقلت من كنت مولاه
فعلي مولاه فهذا شيء منك ام من الله فقال والذي نفسي بيده ولا اله الا
هو انه من امر الله فولى الحرث بن النعمان القهري الى راحلته وهو
يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فامطر علينا حجارة من
السماء وأتانا بعذاب اليم فواصل اليها حتى رماه الله بحجر فسقط على
هامته وخرج من دبره فقتله فانزل الله (سأل سائل بعذاب واقع
للكافرين ايس له دافع) . ومن ذلك روايات في صحيح ابى داود
السيستاني وهو كتاب السنن وصحيح الترمذي وفي الجزء الثالث من
الجمع بين الصحاح الستة في مناقب امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع)
على حد ثلث الكتاب قال عن ابن سرجه وزيد بن ارقم ان رسول
الله (ص) قال من كذبت مولاه فعلي مولاه . وروى في الكتاب
المذكور من الصحاح الستة من الجزء الثالث المشار اليه حديث زيد
بن ارقم المتقدم ذكره في احاديث وصية النبي بالثقلين يوم الغدير

وقد تقدم مارواه ايضا مسلم في صحيحه والبيهقي في الجمع بين الصحيحين
في ذكر حديث الغدير فلا حاجة الى اعادته . وبالجمله فان حديث الغدير
قد بلغ من التواتر والظهور الى مالا يتجاسر احد على انكاره وان كان
عدو آل اهل البيت خوفا من الشناعة ونسبة منكره الى الجمل والعماد ومن
كنتم هذه الواقعة العظيمة من المخالفين فاما نسبها الى اخيار آحاد ولم يمكنه
انكارها رأساً لان العلماء من الفريقين قد صنفوا كتباً كثيرة في
فضائل علي « ع » ووقايعة في الحروب ومناقبه خصوصاً يوم الغدير
ومن صنف في ذلك ابو الحسن احمد بن محمد بن سعيد الهمداني الحافظ
المعروف بابن عقدة وهو ثقة عند ارباب المذاهب وجعل ذلك كتاباً
محرراً أسماه كتاب الولاية وذكر الاخبار عن النبي « ص » بذلك
واسماه الرواة من الصحابة وهذا ابن عقدة قد اثنى عليه الخطيب
صاحب تاريخ بغداد وزكاه وهذه اسماؤه من روى عنهم حديث يوم
الغدير ونص النبي « ص » على علي بالخلافة منهم ابو بكر عبد الله بن
عثمان عمر بن خطاب عثمان بن عفان علي بن ابي طالب طلحة بن عبيد
الله الزبير بن العوام عبد الرحمن بن عوف سعيد بن مالك العباس بن
عبد المطلب الحسن بن علي الحسين بن علي بن ابي طالب عبد الله
بن عباس عبد الله بن جعفر بن ابي طالب عبد الله بن مسعود
عمار بن ياسر ابو ذر جندب بن جنادة الخفاري سلمان الفارسي اسعد
بن زرارة الأنصاري خزيمه بن ثابت الأنصاري ابو ايوب خالد بن
زيد الأنصاري سهل بن حنيف الأنصاري رقاعة بن رافع الأزدي
سمرة بن جندب سلمة بن الأكوع الأسلمي زيد بن ثابت الأنصاري
ابو ليلى الأنصاري ابو قدامة الأنصاري سهل بن سعيد الأنصاري
عدي بن حاتم الطائي ثابت بن زيد بن وديعة كعب بن عمير الأنصاري

أبو الهيثم بن التيهان الأنصاري هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الزهري
 المقداد بن عمر السكندى عمر بن أبي سلمة عبد الله بن أبي عبد الأسد
 المخزومي عمرو بن الحصين الخزاعي يزيد بن خضيب الأسلمي أبو سعيد
 الحدرى جبلة بن عمرو الأنصاري أبو هريرة الدوسي أبو بزة فضلة
 بن عتبة الأسلمي جابر بن عبد الله الأنصاري جرير بن عبد الله زيد
 بن أرقم الأنصاري أبو وافع مولى رسول الله « ص » أبو عمرة بن
 عمر بن محسن الأنصاري أنس بن مالك الأنصاري ناجية بن عمرو
 الخزاعي أبو زبيب بن عوف الأنصاري بعل بن مرة الثقفي سعيد
 بن سعد بن عبادة الأنصاري حذيفة بن أسيد أبو شريحة الغفاري
 عمرو الحنظلي الخزاعي زيد بن حارثة الأنصاري ثابت بن وديعة
 الأنصاري مالك بن الحويرث أبو سليمان بن جابر بن سمرة الستوائي
 عبد الله بن ثابت الأنصاري حميش بن جنداه السلولي ضمير بن الأسدي
 عبد الله بن عازب الأنصاري عبد الله بن أبي أوفى الأسلمي يزيد بن
 شراحيل الأنصاري عبد الله بن بشر المازني التيهان بن عجلان
 الأنصاري عبد الرحمن بن يعمر الديلمي أبو حمز خادم رسول الله
 صلى الله عليه وآله أبو الفضالة الأنصاري عطية بن بشير المازني عامر
 بن ليلى الغفاري أبو الطفيل عامر بن وائلة الكنعاني عبد الرحمن بن
 عبد رب الأنصاري حسان بن ثابت الأنصاري سنان بن جنداه
 العوفي عامر بن عمير النميري عبد الله بن ياميل خبة بن حونة الثقفي
 عقبة بن عامر الجهني أبو ذؤيب الشاعر أبو شرح الخزاعي أبو جحيفة
 وهب بن عبد الله السري أبو امامة الصيداوي أبو عجلان الباهلي عامر
 بن ليلى ضمرة بن جندب بن سفيان الغفلي البجلي اسامة بن زيد بن
 حارثة السكلي وحشي بن حرب قيس بن ثابت بن شماس الأنصاري

عبد الرحمن بن مدبج حبيب بن بديل بن ورقا الخزاعي فاطمة بنت
رسول الله « ص » عائشة بنت ابي بكر ام سلمة ام المؤمنين ام هاني
بنت ابي طالب فاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب اسماء بنت عميس
الخنزاعية . ثم ذكر ابن عقدة ثمانية وعشرين رجلا لم يذكرهم . وقد روى
حديث يوم الغدير محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ من خمس
وسبعين طريقا وفرد له كتابا باسماء كتاب الولاية . ورواه احمد بن حنبل في
مسنده اكثر من خمسة عشر طريقا ذكرنا بعضها . ورواه الفقيه ابن
المغازلي في كتاب المناقب من اثني عشر طريقا وقد تقدم ما نقلناه
عنه قال ابن المغازلي الشافعي بعد رواياته الخبر يوم الغدير هذا حديث
صحيح عن رسول الله « ص » وقد روى حديث غدير خم نحو مائة
نفس منهم العشرة ولا اعرف علة تفرد على « ع » بهذه الفضيلة لم يشركه
فيها أحد هذا الفظ ابن المغازلي قوله منهم العشرة يريد بهم العشرة الذين شهد
لهم رسول الله بالجنة كما ادعوه وكان الراوي لذلك سعيد بن زيد بن
عمر بن نفيل وسعد بن ابي وقاص وهم ابو بكر وعمر وعثمان وطلحة
والزبير وسعيد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد بن عمر بن نفيل
وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح وعلى بن ابي طالب « ع » هو
العاشر وكتب هذه الرواية على « ع » يوم الجمل حين استشهد بها
طلحة والزبير على نجاتهما . وما يدل على ان رسول الله « ص » عين عليا للأمة
وجعله القائم مقامه والناظر باوتار الله والمقيم حدوده ما رواه الفقيه
الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب باسناده الى جابر بن عبد الله
الانصاري قال قال رسول الله « ص » بني واني لا دناءة اليه
في حجة الوداع حين قال لا لفيكم ترجعون بصدي مكفارا
يضرب بعضكم رقاب بعض وایم الله لئن فعلتموها لتعرفني في الكعبة

التي تضاربكم ثم التفت الى خلفه فقال او علي او علي او علي ثلاثا
 فرأينا ان جبرئيل غمزه ثم نزلت (او نربنك الذي وعدناهم فانا عليهم
 مقتدرون) ثم نزلت (قل رب اما ترين ما يوعدون رب فلا تجعلني
 في القوم الظالمين) ثم نزلت (فاستمسك بالذي اوحى اليك) في أمر علي
 عليه السلام (انك على صراط مستقيم) وان عليا (لم لاساة)
 لك ولقومك (وسوف تسألون) عن علي بن ابي طالب هذا لمفظ
 الحديث وروى السدي في كتاب تفسير القرآن قال في قوله تعالى (فاما
 نذهبن بك فانا منهم منتقمون) قال بعلي بن ابي طالب « د ع » فهذا
 الحديث الذي رواه ابن المغازلي عن جابر فيه تعريض بلسكت من
 تقدم علي « د ع » وكفرهم بما انزل الله. ومثله الأحاديث السابقة
 في قوله من غضب عليا منصب هذا الأحاديث كما قال تعالى اخبارا
 عما سيوقع منهم وانهم ينجون ثميج امم الرسل الماضية فقال (وما محمد
 الا رسول قد خلت من قبله الرسل افا ن مات أو قتل انقلبتم على
 اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله
 الشاكرين) فقوله سبحانه (قد خلت من قبله الرسل) اعلاما لهم
 وتعريضا بهم بانه كما يكون في الامم السالفة يكون مثله في هذه
 الامة وقد نقل ان عليا « د ع » لما بلغه مسارعة المنساقين الى بيعة ابي
 بكر وكان يسوي قبر رسول الله بمسحاة وضع طرف المسحاة في
 الأرض وقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم آلم احصب الناس ان يتركوا
 ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن
 الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) ثم قرأ (واتقوا فتنة لا تصيب
 الذين ظلموا منكم خاصة) وقد قرأ علي « د ع » في مخاطبته لمن تقدم
 عايمه (وما محمد الا رسول) الآية وصرح رسول الله بما استبطأوه

فى ضمائرهم بقوله لا أفيدكم ترجعون بعدى كفاراً واكسد
 على علي «ع» بان علياً هو الذى يقوم الدين ويجاهد المدبرين وهو القائم
 مقامه بقوله او على او على ثلثاً يطارق الريب او يحصل
 احتمال اشتراكه مع غيره فى ذلك وابان سبحانه عن وجوب اتباع
 الأمة له بقوله لنبيه «ص» (فاستمسك بالذى اوحى اليك) فى امر
 على (انك على صراط مستقيم) الخ حيث نصص جل اسمه على نصب
 علي «ع» وانه لا يجوز ان يلصق غيره ولا التمسك به واخبر
 نبيه «ص» (بانك على صراط مستقيم) فى تمسكك بما اوحى اليك
 فى امير المؤمنين ثم انه سبحانه تهدد من لم يقبل ما انزله فيه بقوله
 (وسوف تعلمون) عن علي بن ابي طالب «ع» فهل تقول شيعة على
 عليه السلام الا كما تقول اعداؤه وهل يروون الا كما يرويه مخالفوهم
 الا ان اعدائه استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله وانبعوا اهراسهم
 واتى من بعدهم فاقتدى بهم اما جاهل لم يطالع على ما نقلوه لانهم
 شتموه فى مصنفاتهم وكتموه عن جماهم واما عالم من سادح طائفتهم
 مهنتهم العصبية وبغض ال محمد على ما حمل عليه الاوائل مع علمهم
 بالحق وقد كان اناس فى زماننا من سفالهم من تشدد فى عدواة
 آل محمد «ص» حتى انه حمله ذلك على حذف ما رواه فى فضل اهل البيت
 فى كتب مشايخه الاقدمين عناداً واطفاء لنور الله (وبأبى الله الا ان
 يتم نوره ولو كره المشركون) وكيف يمكنه ذلك بعد ما اشهرت
 فضائلهم عند الخاتمة والمامة وماشوا بها الدفاتر لولا جهالة الجاهلين
 فما صنفه عليا لهم فى فضل امير المؤمنين «ع» وذكره فى مسطرراتهم
 ما رواه ابو عمر ويوسف بن عبد البر النخعي فى كتاب الاستيعاب
 فانه ذكر لعل «ع» فضائل ونصوصاً صريحة عليه صريحة عن النبي

بالخلافة والتفضيل على الصحابة ثم اعترف بالعجز عن حصر فضائله وذكر فواضله . ومنه ما ذكره ابن مردويه في كتاب المناقب تواترا وتصريحا بفضائل امير المؤمنين «ع» وتحقيق النص عليه وانه قائم مقام رسول الله من طرق عديدة . ومن ذلك ما ذكره محمد بن موسى الشيرازي في كتابه الذي استخرجه من التفسير الاثنى عشر نصوصا صريحة بالنص على علي أمير المؤمنين «ع» . ومن ذلك ما ذكره الاصفهاني اسد بن عبد القاهر بن شقروة في الكتاب الفائق على الاربعين فانه تضمن نصوصا صريحة بالنص على امير المؤمنين عليه السلام بالخلافة . ومن ذلك ما ذكره موفق بن احمد الخوارزمي اخطب الخطباء في كتاب الاربعين في مناقب امير المؤمنين فانه تضمن نصوصا على علي «ع» بالخلافة وفضائل عظيمة . ومثله ما ذكره في مسند احمد بن حنبل فذكر النص على علي «ع» مما شاع ذكره وذاع حتى اذا الاصفاع ولكن لجاجات المخالفين وعناد الجاحدين حملنا على ذكر بعض ما رووه وبذلك عما طروه .

احاديث القدير وسائر الاخبار المأثورة

على خلافته «ع» من طرق الشيعة

واما من طرق شيعة اهل بيت الوحي فما لا ينبغي ذكره لأن ذكره يخرجهم عن حد الدراية الى طرق الرواية ولكن لما وعدت بان اذكر ما يحصل به الاتفاق من الفريقين ليرتفع النزاع من الدين فلا بد من ذكر طرق من احاديثنا الواردة عن طرق اصحابنا وعن أئمتنا

عليهم افضل الصلاة والسلام . فن ذلك ما رواه ابن بابويه قال
حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا محمد بن علي بن يحيى قال حدثنا
ابو بكر بن نافع قال حدثنا امية بن خالد قال حدثنا حماد بن
سليم قال حدثنا علي بن زيد عن علي بن الحسين « ع » قال سمعت
ابي يحدث عن ابيه امير المؤمنين علي بن ابي طالب « ع » انه قال سمعت
رسول الله « ص » يقول يا علي والذي فلق الحبة وبره النسمة انك
لا فضل الخليفة بعدى يا علي انت وصي و امام امتي من اطاعتك اطاعني
ومن عصاك عصاني . فهذا الحديث مخرج باب عليا وصي رسول
الله « ص » وانه افضل الخلق بعده من جميع الخلق كما سنبذكره في
الفصل الآتي انشاء الله تعالى . وروى ابن بابويه قال حدثنا محمد بن
علي عن عمه محمد بن ابي القاسم عن محمد بن علي الكوفي عن محمد
بن سنان عن زياد بن المنذر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
قال رسول الله « ص » المخالف علي بن ابي طالب بعدى كافر
والمشرك به مشرك والمحب له مؤمن والمبغض له منافق والمقتنى لآثره
لاحق والمخارب له مارق والراد عليه زاهق علي نور الله في ببلاده
وحجته على عباده وسيف الله على اعدائه ووارث علم انبيائه على كلمة
الله العليا وكلمة اعدائه السفلى على سيد الاوصياء ووصي سيد الانبياء
على امير المؤمنين وقائد الغر المحجلين و امام المسلمين لا يقبل الله
الايمان الا بولايته وطاعته . وعنه « ره » قال حدثنا ابي رضى عنه
قال حدثنا عبد الله بن الحسن المؤرب عن احمد بن علي الاصفهاني
عن ابراهيم بن محمد الثقفي قال حدثنا محول بن ابراهيم قال عبد
الرحمن بن الأسود اليشكري عن محمد بن عبد الله عن سليمان
الفارسي رضى الله عنه قال سئلت رسول الله « ص » عن وصيك

من امتك فانه لم يبعث نبي إلا كان له وصى من امته فقال رسول
الله « ص » لم يبين لى بعد فكشاً ما شاء الله ان نمكث ثم دخلت
المسجد فإني رسول الله « ص » ثم قال يا سليمان سئلتنى عن وصى
من امتى فما تدري من كان وصى موسى فى امته فقلت كان يوشع
بن نون فتاه فقال هل تدري لم كان اوصى اليه فقلت الله ورسوله
اعلم قال اوصى اليه لانه كان اكرم امته بعده ووصى والى لم امتى بعدى
على بن ابي طالب « ع » فقد ابان « ص » بانه لا يجوز انهام
العالم بالجاهل وان المسئلة فى نصب يوشع دون غيره هو العلم وفيه
دلالة على انه لم يكن بعد موسى ا لم ولا افضل من يوشع والا لوجب
تقديمه عليه كما قدم هرون مدة حيوته عليه واما على « ع » فحديث
لم يكن بعد رسول الله « ص » اكرم منه ولا افضل منه نزله منزلة
هرون من موسى فاخاه المواخاة الروحية وابان بانه وصيه ووارثه
بهذه المواخاة كما اشارت اليه الاحاديث السابقة وتارة بمنزلة يوشع بن
نون من موسى لانه وصيه وابن عمه الاقرب كما قال تعالى (واولوا
الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله) وقال تعالى (ان اولى
الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا) الآية وقد قال
على (ع) فى بعض كتبه لمعوية وكتاب الله يجمع لنا ما شئنا
وهو قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله)
وقوله تعالى (ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين
آمنوا والله ولى المؤمنين) فنحن مرة اولى باقرابة ومرة بالطاعة الخ
وقد صرح « ع » فى غير موضع بان الخلافة مختصة ببني هاشم دون
سائر قريش فقال فى خطبة له ان الأئمة من قرش غرسوا فى
هذا البطن من هاشم لا تصالح على من سواهم ولا تصالح الولاية من

غيرهم فملى «ع» في حيوة رسول الله بنزلة هرون من موسى وبعد وفاته بنزلة يوشع بن نون منه لأنه أعلم فجعل رسول الله «ص» مناط الخلافة والوصية هو العلم كما أخبر سبحانه في قصة طالوت بأنه استحق التقدم على بني إسرائيل لعلمه وقوته فقال رداً على من قال (أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه) قال (ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم) يعنى انه احق منكم لان الله اختاره عليكم لعلمه وقوته فعلى اعلم هذه الامة واقويها واشجعها لا يتناكر فيه وقد قال تعالى (افمن يهدى الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى فالكم كيف تحكمون) بخلافه على (ع) ثابتة بنص القرآن عموماً وخصوصاً ونص رسول الله «ص» من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر كما قال «ص» في اخر حديث سد الأبواب الذي رواه ابن المغازلى عن حذيفة بن اسيد الغفارى حين انكر بعض الصحابة سد ابوابهم وفتح باب على «ع» الى ان قال فمن شاء فليؤمنها واومى بيده الى الشام يعنى من لم يرض قليسكفر وليض الى الشام وانما اشار الى الشام لأنها كانت في ايامه «ص» بعد تملكه على ارض الحجاز وتهامة ملجأ الملقاء والمرتدين . واعلم ان المراد بقوله لسلمان بعد سؤاله عن وصيه لم يبين لى بعد انى لم أوامر بنصبه للامة واظهاره لا لأنه «ص» لا يعلمها او انه يعلمه ويخاف البسداء فيه بل جرت عادة الله سبحانه لا يأمر الانبياء بنصب اوصيائهم الا عند انقضاء آجالهم كما دللت عليه الاخبار والا فعلى وصيه في عالم الانوار على ذريته الأطهار لانه اميرهم كما قال في حديث الآتى ويتلونى شاهد معنى وقد ابانه بمسكة حين نزول (وانذر عشيرتك الاقربين) كما ذكر وكذا في احاديث المعراج وقد ذكرت أيضاً في رسالة قاب قوسين

ولكن لما كان سلمان طلب النص عليه واظهاره اجابه « ص » بانه لم يبين لي بعد ولم أؤمر به. وروى ابن بابويه ايضا قال حدثنا محمد بن علي عن عمه محمد بن أبي القاسم عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان عن المفضل عن جابر بن يزيد عن أبي زبير المكي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله « ص » ان الله تبارك وتعالى اصطفاني واختارني وجعلني رسولا وانزل علي سيد الكتب فقلت الهى وسيدى انك ارسلت موسى الى فرعون فمهلك ان تجعل معه اخاه هرون وزيراً تشد به عضده وتصدق به قوله وانى اسئلك يا سيدى وإلهى ان تجعل لي من اهلى وزيرا تشد به عضدى فاجعل لي عليا وزيرا وانما واجعل الشجاعة في قلبه واكسيه الهبة على عدوه وهو اول من امن بي وصدقني واول من وحى الله معي وانى سئلت ربى عز وجل فاعطانيه وهو سيد الأوصياء اللحق به سعادة والموت في طاعته شهادة واسمه في التوراية مقرون الى اسمى وزجته الصديقة الكبرى ابنتى وابناه سيدا شباب اهل الجنة ابنائى وهو وهما والأئمة من بعدهم حجج الله على خلقه بعد النبي وهم ابواب العلم من تدبرهم نجى من النار ومن اقتدى بهم هدى الى صراط مستقيم لم يهب الله محبتهم لعبد الا ادخله الجنة. وقوله « ص » حجج الله على خلقه بعد النبيين مراده ما ذكرته سابقاً في مثله فراجعوه وعنه قال حدثنا محمد بن علي قال حدثني عمى محمد بن أبي القاسم عن محمد بن علي الكوفي عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر عن ثابت بن أبي صفية عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله « ص » معاشر الناس من احسن من الله قليلا وحدثا معاشر الناس ان ربكم جل جلاله امرنى ان اقيم لكم عليا « ع » اماماً وخليفة ووصياً وان اتخذته انما ووزيرا

معاشر الناس ان عليا باب الهدى بعدى والداعى الى ربي وهو صالح
 المؤمنين (ومن احسن قولا بمن دعا الى الله وعمل صالحا وقال اني من
 المسلمين) معاشر الناس ان عليا منى ولده ولدى وزجته حميتى امره
 امرى ونهيه نهيتى معاشر الناس عليكم بطاعته واجتناب معصيته وان
 طاعته طاعتى ومعصيته معصيتى . معاشر الناس ان عليا صديق هذه
 الامة وفاروقها ومحدثها انه هرونها ويوشعها واصغها وشجعونها وباب
 حطتها وسفينة نجاتها انها طالوتها وذو قرنيها . معاشر الناس ان عليا
 قسيم النار لا يدخل النار لى له ولا ينجوا منها عدوله انه قسيم الجنة
 لا يدخلها عدوله ولا ينزحزح عنها لى له . معاشر اصحابى قد نصحت لكم
 وبلغت رسالة ربي ولكن لا تحبون الناصحين اقول قولى هذا واستغفر
 الله لى ولكم . فهذا الحديث قد اشتمل على فضائل جملة لعلى « ع » وقد
 ذكر اكثرها فى احاديث العامة كما مضى بعضه ويأتى انشاء الله بعضه
 فى فصل مناقبه من احاديثهم . وفى قوله معاشر اصحابى الخ اشارة الى ان امته
 لا تعمل بقوله بعده ولا تتبع وصيته حيث خاطبهم بخطاب شعيب
 لقومه واظهر التأسف على مخالفتهم له بقوله ولكن لا تحبون الناصحين
 وقد تكرر مثل هذا التعريض بهم فى الكتاب مثل قوله تعالى (وما
 محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) الآية ومثل قوله تعالى
 (آلم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد
 فتنا الذين من قبلهم) الآية وكقوله تعالى (واتقوا فتنة لا تهتبن الذين
 ظلموا امنكم خاصة . ونظائرهن وتكرر ايضا فى اخباره « ص » مثل هذا
 الحديث ومثل قوله لا تفينكم ترجعون بعدكم كفار الحديث ومثل احاديث
 التمسك بالشقين كتاب الله وعترته وكذا احاديث مثل اهل بيتي كمثل
 سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك ونظائرها ما شاع عند العامة

والخاصة . ومن ذلك ايضاً ما رواه ابن بابويه قال حدثني ابي قال حدثني
سعد بن عبد الله عن الهيثم بن ابي مسروق النهدي عن الحسين بن علوان
عن عمرو بن ثابت عن ابيه عن سعد بن طريف عن الأصمغ بن بنانه
قال قال امير المؤمنين « ع » ذات يوم على منبر الكوفة انا سيد
الوصيين ووصي سيد النبيين انا امام المسلمين وقائد المتقين وولي المؤمنين
وزوج سيدة نساء العالمين انا المنتخّم باليمين والمعفر للجبين انا الذي
هاجرت الهجرتين وبايعت البيعتين انا صاحب بدر وحنين انا الضارب
بالسيفين والحامل على فرسين انا وارث الاولين وحجة الله على العالمين
بعد الانبياء ومحمد بن عبد الله خاتم النبيين اهل موالاتي مرحومون
واهل معاداتي ملعونون ولقد كان حبيبي رسول الله « ص » كثيراً
ما يقول لي يا علي حبك تقوى وإيمان وبغضك كفر ونفاق وانا بيت
الحكمة وانت مفتاحه كذب من زعم انه يحبني وبغضك فهذا الحديث
قد اشتمل على بعض من آثاره وذكر شيء من مفاخره منها انه سيد
الأوصياء فيشمل بعض الأنبياء لأن منهم اوصياء كيثم فانه وصي
ابيه ادم واسحاق فانه وصي ابيه ابراهيم وهرون فانه وصي اخيه موسى
وسليمان فانه وصي ابيه داود فيكون افضل من الأنبياء اذ لا قائل
بالتفصيل بل المسلمون بين قائل بافضلية علي على جميع الأنبياء بعد رسول
الله كوالديه وبين قائل بافضليتهم جميعاً عليه كعساده . ومنها انه وصي
رسول الله المنصوص عليه لذكره في مقام الافتخار فلو كان غيره
لما جاز ان يفخّره به على رؤوس المنابر بين كل بادو حاضر . ومنها انه
امام المسلمين فشكل مسلم مأموم تابع له فلا يجوز ايتامه باحد منهم
ولا تقدم احد عليه ومنها انه قائد المتقين الى طاعة الله فكل من خرج
عن طريقتة وهديه فليس يمتق ومنها انه ولي المؤمنين وانه اوليهم من

انفسهم كما ان الله اولى بهم من انفسهم ورسوله « ص » ، ايضا اولى بهم من انفسهم . ومنها تزويجه بفاطمة سيدة العالمين وله الفخر بذلك فقد ورد لو لم يكن على لم يكن لفاطمة كفوا دم فمن دونه . وروى في الخصال قال حدثني سعد بن عبد الله عن القاسم بن محمد الاصفهاني عن سليمان بن داود المنقري قال حدثنا يحيى بن سعيد العطار قال سمعت ابا عبد الله يقول (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) على وفاطمة بجران من العلم عميقان لا يبغي احدهما على صاحبه (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) قال الحسن والحسين وقد ذكر على « ع » تزويجه بفاطمة في مفخره وظهور شأنه على غيره كما في الاثبات التي كتبها لابي بكر والمعوية وفيها :

وبلت محمد سكرتي وعروسي مسوط لجليها بدمي وجلي
وقد مر ذكرها . ومنها تختمه باليمين يعني انه الذي واظب على سنة رسول الله « ص » وقام بها بعد ما تركها المخالفون وهجرها المناذرون وورد في احاديثنا خمس من علامات المؤمن منها تعفير الجبين والتختم باليمين وان كان عند مخالفي اهل البيت السنة التختم باليمين ايضا لكن يتختمون باليسار مخالفة لاهل البيت « ع » وشيعتهم وقد قالوا التختم باليمين منه لكن لما اتخذته الرافضة شعاراً عد لنا عنه الى التختم باليسار وكذا تصطبيح القبور ولما اتخذته الرافضة عد لنا الى التسميم . ومنها تعفير الجبين فانه كمال الخضوع والتذلل لله سبحانه وقد ورد عن ائمتنا ان موسى انما نال ما نال من تكليم الله له واصطفائه اياه برسالة لكثرته تعفيره خديبه في سجدته فظهر اهير المؤمنين « ع » بانه هو الكامل في الخضوع المتقاد لله بالخضوع . ومنها ما جرت مرثين

الأولى من مكة الى المدينة الى الله ورسوله كما سبق ذكره في الفصل
 الأول في قوله « ص » انت اول هذه الامة ايماننا بالله ورسوله واولهم
 هجرة الى الله ورسوله والاخرى مهاجرة الى الكوفة فانها هي دار هجرته « ع »
 وهذا يكذب العامة فيما نقلوه من انه لا هجرة بعد الفتح بالمعنى الذي ارادوه
 وانما المراد بانسه لا يجب المهاجرة الى المدينة بعد فتح مكة لا تساع
 الاسلام وظهوره في البلاد كما اجاب « ص » صفوان بن امية الجعفي
 حين قال له رسول الله اقبل هجرتي فقال لا هجرة بعد الفتح يعني ان
 الدين قد ضرب بجمرانه وكثرت بلاد المسلمين فلا يجب الانتقال الى
 المدينة كما كان قبل ذلك لضعف المسلمين قبل الفتح فقال تعالى (والذين
 امنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) . وروى
 ابن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله يوم الفتح فتح مكة لا هجرة
 ولكن جهاد ونية اذا استنفرتهم فانفروا فسكنا اذن الله لرسوله في كتاب
 الكافرين بعد مهاجرته الى المدينة كذلك اذن لوليه بعد مهاجرته الى
 الكوفة في قتال الناكثين والقاسطين والمارقين لانها دار هجرته ومقر
 نصرته وكذلك تكون دار مهاجرة قائم الحق كما نطقت به الاخبار
 فحيث علم رسول الله « ص » عدم تمكنه من قتالهم في المدينة لقلة
 الناصر امره بالمهاجرة الى الكوفة . ويحتمل ان المراد بالهجرة غير
 ذلك اما الأولى فهماجرة الى رسول الله « ص » عن قومه وعشيرته
 فانه اول من امن به وصدقه ونايذ قومه واقارب في الله ورسوله فكانت
 هذه في مكة مهاجرة معنوية لخروجه عن ديارهم اعني دار الكفر الى
 دار رسول الله التي هي دار الايمان ومعنى خروجه عن دارهم تركها
 لا الخروج بعد الدخول كما قال تعالى حكاية عن شعيب (ان عدنا في
 ملتكم بعد اذ نجونا الله منها) الآية فلا يازم من العود البداية بل المعنى

ان رجعتنا عن طريق الهداية الى الضلالة بعد ما من الله علينا في سابق
 عليه بكرمه هدايته (انا اذن لظالمون) كما رجع عن الحق من بصره الله
 وعلمه الطريق في عالم الذر وفي هذه المصاة فلم يقبل او تكون
 الهجرة الاولى مهاجرته مع رسول الله الى شعب ابي طالب فحاصروهم
 قريش فيه ثلاث سنين على خلاف فيها واما الثانية فهي مهاجرته الى
 المدينة والذي يظهر لي من معارض كلامهم « ع » والا قرب عندي
 هو الاول وان كان يتسكمون بكلمة يريدون منها احد وسبعين وجهاً
 والكل مراد لهم . ومنها مبايعته البيعتين وله الفخر بذلك لانه لم يبايع
 رسول الله « ص » البيعتين غيره ولم يف بما عاهد الله عليه سواء فليل
 هما بيعة بدر وبيعة الرضوان والذي يظهر لي ان المراد بالبيعتين البيعة
 الاولى مبايعته لرسول الله حين جمع رسول الله « ص » الاربعين من
 بني هاشم لما نزلت (وانذر عشيرتك الاقربين) فدعاهم رسول الله
 ثلاثاً فتنكروا وعلى يقول له في كل مرة انا فقال له « ص » انت فبايعه
 عليه السلام واتخذ اخاه ووزيراً كما ذكرناه سابقاً فوفى بما عاهد عليه
 الله . وكان من ذلك مبيته على الفراش يوم النار ووقاه بنفسه حتى انزل
 الله في سقاه (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله
 رؤوف بالعباد) والبيعة الثانية بيعة الرضوان في ذي القعدة سنة السادسة
 من الهجرة حين بايع المسلمون رسول الله « ص » تحت الشجرة على
 ان لا يفرّوا من الحرب وذلك في الحديبية اسفل من مكة حين صدوه
 قريش عن الاعتمار والحج فقفل الى المدينة بعد ان حلق وقصر
 وكانوا ألفاً وأربع مائة على خلاف عند اهل التأريخ وهذه البيعة لم يحضره
 عثمان بن عفان لانه بعثه رسول الله « ص » الى قريش يخبرهم انما
 اتى ليعتصموا لانيقاتل فحبسوه عندهم فانزل الله (ان الذين يبايعونك

انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نسكت فانما ينسكت على نفسه (
 الآية وقال تعالى (واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وقد جعلتم الله عليكم
 كفيلا) وذلك انهم باعوا انفسهم بالجنته بشرط ان لا يفروا عن
 الموت ويصبروا في الحروب فاقتصر على « د ع » بمبايعته البعيتين حيث لم
 ينسكت كما نسكت غيره ممن بايعه كابن بكر وعمر . فانه لا خلاف عند اهل
 السير ان غزاة خيبر بعد بيعة الرضوان لان غزاة خيبر في ملتصف
 المحرم سنة السابعة من الهجرة وفتحها في صفر من اول السنة الثامنة
 ولا شك لاحد ترك طريق الاعتساف ان ابا بكر وعمر ذهبا براءة
 رسول الله « د ص » يوم خيبر فرجما كل يمين صحابه ويحبونه حتى
 غضب رسول الله « د ص » ولذلك انهما وقال لاعطين الراية غدا رجلا
 يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار لا يرجع او يفتح
 الله على يده كل ذلك تعريضا بهما فاعطاها عليا ففتح على يده . وسنذكر
 طرفا من احاديثهم المروية في فصل مناقبه في ذلك انشاء الله تعالى
 ويحتمل ان يريد بالبيعتين ان رسول الله اخذ له البيعة في ابتداء
 الاسلام على بنى هاشم حين جعله وزيره ولذا قال ابو لهب لابي طالب
 اطع ابنك فقد امر عليك واخذ له في غدير خم على سائر المسلمين فكان
 هو « د ع » صاحب البيعتين المأخوذتين له ومنها قوله انا صاحب بدر
 وحنين انا الضارب بالسيفين والحامل على فرسين وفي غير هذا الضارب
 بالسيفين والطاعن بالرحمين بدل الحامل على فرسين اظهارا لما ينسكت
 من شجاعته وقوة بامه وبسالته في هذه الحالات وانما خص هذين
 المواطنين من دون غيرهما من مواطنه المشهورة لانه كان هو صاحب
 الغناء الأكبر فيهما . اما بدر فلأن المسلمين كانوا قايدين انما هم عند المشركين
 كأكلة اكل وشربة شارب لولا على « د ع » ولذا طامروا النصر من الله

واستغاثوا به لما لحقهم من الهلع والجزع فأمدهم الله بالملائكة والقي
 عليهم النعاس امته منه حتى ورد في احاديثنا ان الملائكة والمسلمين قتلوا
 ثلثاً وقتل على « ع » ثلثين واما يوم خيبر فاشد عناء لان المسلمين قد
 انهزموا عن رسول الله « ص » وكان صاحب العناء الشديد امير
 المؤمنين « ع » حتى انزل الله تعالى فيهم حين فروا وتركوا نبهم (ويوم
 حنين اذ عجزتكم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما
 رحبت ثم وليتم مدبرين) الآيات الخ . ولذا امر رسول الله « ص »
 العباس وكان جوهرى الصوت ان ينادى فيهم ويذكرهم العهد حيث قال
 الله تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد
 الله مسؤولاً) وكان عام الحديديته فلم يستحق الشفاء من الله في قوله (لقد
 رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) الآيات الامن
 لم يفر عن القتال في يوم خيبر وحنين ولا شك ان فيمن بايع تحت
 الشجرة منافقون كابن ابي سلول وجندب بن قيس ولذا علق الله
 سبحانه الرضا بالمؤمنين والضارب بالمشيقيين يعنى الذى يضرب بيمينه
 وشماله وذلك لكمال قوته وشجاعته وجودة معرفته في الحروب . ومنها
 قوله وارث علوم الاولين يعنى ان جميع حواريث الانبياء عنده من
 العلوم الظاهرة والباطنة وكذلك اثار النبوة كمنعلى شيث وقوس
 اسماعيل وحجر موسى وعصاه وتابوت بنى اسرائيل وغير ذلك . ومنها
 كونه حجة الله على الخلق بعد الانبياء وقد تقدم تقرير ذلك فيما سبق
 الا ان هنا يتجه المعنى الاول من المعاني الثلاثة التي ذكرتها في الفصل
 الاول لقريته عطف رسول الله « ص » على الانبياء حيث قال بعد
 الانبياء محمد بن عبد الله خاتم النبيين وان كنت رجعت المعنى
 الثالث هناك لقرآن خارجة تدل عليها احاديثنا عن الصادق « ع »

واخر الحديث ظاهر معلوم . ومن ذلك ما رواه ابن بابويه قال حدثنا
 محمد بن ابراهيم بن اسحاق الطالقاني قال حدثنا عبد العزيز بن يحيى
 الجلودى البصرى قال حدثنا محمد بن زكريا الجوهري قال حدثنا جعفر
 بن محمد بن عماره عن ابيه عن سعد بن طريف عن الاصمغني بن نباته
 قال سمعت امير المؤمنين علي بن ابي طالب « ع » يقول سمعت رسول
 الله « ص » افضل الكلام قول لا إله الا الله وافضل الخلق اول من
 قال لا اله الا الله ف قيل له يا رسول الله ومن اول من قال لا اله الا الله
 قال انا وانا نور بين يدي الله جل جلاله اوحده واسبحه واكبره
 واقدسه وامجده ويتلون شهادتي ف قيل له يا رسول الله ومن الشاهد
 منك قال علي بن ابي طالب « ع » اخي ووصي ووزير وخليفتي
 وامام امتي وصاحب حوضي وحامل لوائى ف قيل له يا رسول الله « ص »
 ومن يتلوه قال الحسن والحسين سيدها شباب اهل الجنة ثم الائمة من
 ولد الحسين « ع » الى يوم القيمة . ففي هذا الحديث دلالة صريحة على أفضلية
 علي على جميع الخلق بعد رسول الله « ص » وفيه نكات ذكرت بعضها في
 رسالة قاب قوسين فليراجع هناك لان هذا ليس محلا . وعنه قال حدثنا
 حمزة بن احمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن
 ابي طالب « ع » قال اخبرنا علي بن ابراهيم عن ابيه عن علي بن محمد
 عن الحسين بن خالد عن ابي الحسن علي بن موسى الرضا عن ابيه عن
 ابائه « ع » قال قال رسول الله « ص » من احب ان يركب سفينة
 النجاة ويستمسك بالمرءة ويختصم بحبل الله المتين فليوال عليا وليعاد
 عدوه وليأتم بالائمة الهداة من ولده فانهم خلفائي ووصيائي وجميع
 الله علي الخلق بعدي وسادة امتي وقادة الاتقياء الى الجنة حمزة بن
 حمزي وحزبي حزب الله وحزب اعدائهم حزب الشيطان . ومن ذلك

مارواه محمد بن الحسن الصفار في كتاب بصائر الدرجات عن ابراهيم
 بن هاشم عن ابراهيم بن اسحاق عن عبد الله بن حماد عن عمر بن يزيد قال بينما
 رسول الله جالس اذا اتاه رجل طويل كأنه نخله فسلم فرد عليه السلام
 فقال شبيهه الجن وكلامهم فن انت يا عبد الله فقال انا الهام بن الهيم بن
 لاقيس بن ابليس فقال له رسول الله « ص » ما بينك وبين ابليس الا ابوان
 قال نعم يا رسول الله فقال كم اتى لك فقال اكلت عمر الدنيا الا اقله
 وانا ايام قتل قابيل هابيل غلام افهم الكلام وانهى عن الانعصام و
 اطرق الآجام وامر بقطيعة الارحام وافسد الطعام . فقال له رسول
 الله بمس سيرة الشيخ المتأمل والغلام المقبل فقال له يا رسول الله انى
 تأتت فقال على يد من جرت توبتك من الانبياء قال على يد نوح
 عليه السلام وكنت معه في سفينته وعاتبته على دعائه على قومه حتى
 بكى وابكاني فقال لا جرم انى على ذلك من النادمين واعوذ بالله ان
 اكون من الجاهلين . ثم كنت مع ابراهيم حين كاده قومه فالتوه في
 النار فبهاهم الله برداً وسلاماً . ثم كنت مع يوسف حين حمده اخوته
 فالتوه في الحب فبادرته ووضعتة وضعتاً رقيقاً في قرب الحب . ثم
 كنت معه في السجن اونسه حتى اخرجه الله تعالى منه . ثم كنت مع
 موسى « ع » وعلني سفراً من التورية وقال اذا ادركت عيسى فاقراه
 عنى السلام فلقيته فاقرته عن موسى السلام وعلني سفراً من الانجيل
 وقال اذا ادركت محمداً فاقرته عنى السلام فعيسى يا رسول الله يقرأ
 عليك السلام فقال النبي « ص » وعلى عيسى روح الله وكلسته
 ما دامت السموات والارض وعليك يا همام السلام ما بلغت السلام
 فارفع اليها حوائجك فقال حاجتي ان يتيك الله لامتك ويصلحهم لك
 ويرزقهم الاستقامة لو صيكت من بعدك فان الامم السالفة انما هلكت

بعضيات الاوصياء وحاجتي يا رسول الله ان تعلمني سوراً من
القرآن اصلي بها فقال رسول الله « ص » لعلي يا علي علم هام وارفق به
فقال الهام يا رسول الله من هذا الذي ضممتني اليه فاننا معاشر الجن
قد امرنا ان لا نكلم الا نبياً او وصي نبي فقال رسول الله من
وجدتم في الكتاب وصي ادم قال شيث بن ادم قال فمن كان وصي
نوح قال سام بن نوح قال فمن كان وصي هود قال يوحنا وصي هود
ابن عم هود قال فمن كان وصي ابراهيم قال اسحق بن ابراهيم قال فمن كان
وصي موسى قال يوشع بن نون قال فمن كان وصي عيسى قال
شمعون بن حمون بن الصفا ابن عم مريم قال فمن وجدتم في الكتاب
وصي محمد « ص » قال في التوراة ايا قال هذا ايا هذا عليا وصي
قال الهام يا رسول الله قال فله اسم غير هذا قال نعم هو حيدر فله
تسميتي عن ذلك قال وجدنا في كتب الانبياء انه حيدرأ وقال
هو حيدر فله اسم علي « ع » سورة من القرآن فقال هام يا علي
يا وصي محمد اكتبني بما عليتي من القرآن قال نعم يا هام قليل
القرآن كثير . ثم قام هام الى النبي فودعه فلم يعد الى النبي « ص »
حتى قبض . وهذا حديث غريب فيه نكات عجيبه يطول بتفصيلها
الكلام . ونقل ان الهام قتل مع علي « ع » يوم صفين قتله اهل الشام
لعنهم الله تعالى . فبالجمله فان اللص علي « ع » قد شاع وذاع حتى مال
الاسماع وجرت محاورات العلماء في كل عصر في كل قرية وهم وذكروه
الوفاد والشعراء بل والوافدات بحيث لا ينكره احد . ومن ذكر
ذلك الغزالي في اول المقالة الاول من كتابه سر العالمين حيث قال
وقد مرت بك قصص الملوك المتقدمين فانظروا احوالهم واختبارهم
وانارهم فقلنا بلغ احدكم درجة الملك باب وام خير القليل وكم نزع

الملك من يد وارث مستحق مثل اهل بيت محمد « ص » وسويهم
 فقد اقر هذا الذي من اساطينهم بان الائمة قد نكثت عهد اهل
 بيت نبيا وتجهجت على من هو اولى منها . ومثله ما نقله الغزالي في
 المقالة الرابعة من كتابه سر العالمين من احتجاج من اثبت الوصية
 لامير المؤمنين ونفى من سواه فان كان ذكره غير معتقد له وانما اتى
 به على سبيل المحاكمة الا انه لم يتعرض لردده لقوته ولا لانكاره
 لشهرته لانه لا يخفى البرهان واضح اليان فقال بعد ذكر ما تدل به
 من قال بخلافه اني بسكر والذين عدلوا عن هذا الطريق زعموا ان
 هذا يعني دليل خلافة اني بسكر تعاق فاسد وتاويل بارد جاء على
 زعمكم واهويتكم وقد وقع الميراث والأحكام مثل داود وسليمان
 وزكريا ويحيى قالوا اكان لازواجه ثمن الخلافة بهذا تعلقوا وهذا
 فاسد باطل اذ لو كان ميراثا لكان العباس اولى لكن اسفرت الحجة
 وجهها واجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته في يوم غدیر خم
 باتفاق الجميع وهو يقول من كنت مولاه فعلى مولاه فقال عمر بن الخطاب
 يا ابا الحسن اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . فهذا تسليم
 ورضا وتحكيم ثم بعد هذا غلب الهوى وحجب الرياسة وحمل حمود
 الخلافة وعقود النبوذ وخفقان الهوى في قعقة الأولوية واشتباك
 ازدحام الخيول وفتح الامصار سقام كاس الهوى فعادوا الى الخلاف
 الأول فنبذوه وراه ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون
 لمومات رسول الله « ص » قال وقت وفاته أئتوني بدواة وبيضا
 لأزيل عنكم مشكل الأمر واذكر لكم من المستحق لها بعدى قال
 عمر دعوا الرجل فانه ليهجر وقيل يهذر فاذن تملأكم بالنصي . فعادتم
 الى الاجتماع وهذا منقوض ايضا فان العباسي واولاده وعلماء وزوجته

لم يحضر واحداً من البيعة وخالفكم اصحاب السقيفة في مبايعة الخوارج
ودخل محمد بن ابي بكر على ابيه في مرض موته فقال يا بني آت
بعمك عمر لا وصى له بالخلافة فقال يا ابي كنت على حق او باطل فقال
على حق فقال اوص بها لا ولا ذلك ان كان حق والافقد مكتبتها بسواك ثم
خرج الى علي (ع) فحرق ما جرى. وقوله على منبر رسول الله (ص)
اقبلوني اقبلوني لست بخيركم افعلها هزلا ام جددا ام امتحانا فان كان
هزلا فالحلفاء منزهون عن الهزل وان كان جددا فهذا نقض الخلافة
وان كان امتحانا فابن (وزعنا ما في صدورهم من غل) انتهى كلامه بولا
شك ان حب الرياسة للهوى وخفقان النعال خلفه يحمل على افساد دينه
ومخالفة اوامر الله تعالى ونواهيه. وتصديق ذلك ما روى عن ابي الحسن
عليه السلام قال ما ذئبان ضاريان في غنم غاب رعاؤها باضر في دين
المسلم من حب الرياسة وقد ذكر جماعة من العلماء واصحاب التواريخ
بان المأمون العباسي جمع اربعين من علماء السنة وناظرهم بعد ان بسطهم
ووثقهم من الانصاف فاثبت عليهم الحجة بان علي بن ابي طالب (ع)
خليفة رسول الله والمستحق للقيام مقامه في امته واورد نصوصاً كثيرة
قد نقاهها المسلمون فاعترف الاربعون بذلك والمأمون في ذلك ابيات
ذكرها الصولي في كتاب الاوراق منها :

الام علي حب الوصي ابي الحسن وذلك عندي من تجايب ذا الزمن
خليفة خير الناس والاوّل الذي اعان رسول الله في السر والعلان

ما ذكره الشعراء والوفاد من هزجته (ع)

ومادحه ومذام من تقدم عليه

واما ما ذكره الشعراء والوفاد فكثير فن ذلك ما نقلوه في مسطوراتهم. ذكر ابو الفرج الاصفهاني في كتاب الاغانى باسناده قال حدثني ابو سليمان الناجي قال جلس المهدي يوما يعطى قريشا صلات امر لهم بها وهو ولي عهد فبده بيني هاشم ثم بسائر قريش بشاه السيد يعني الحيري فدفع الى الربيع رقعة مختومه وقال فيها نصيحتي للامير فاوصلها الى الامير فاذا فيها مكتوب شعرا نظم:

قل لابن عباس سمي محمد	لا تعطين بني عدي درهما
واحرم بني تيم بن مرة انهم	شر البرية اخرا ومقدما
ان تعطهم لا يشكروا لك نعمة	ولكافؤوك بان تدم وتشعنا
وان اتتممتهم او استعملتهم	خائوك واتخذوا خراجك مغنا
ولئن منعتم لقد بدؤوكم	بالمعاذ ملكوا وكانوا اظلمنا
منعوا تراث محمد اعمامه	وبليه وابلقه عديلة مرما
ونامروا من غير ان يستخلفوا	وكفى بما فعلوا هنالك مغرما
لم يشكروا بالحمد انعامه	افيشكرون لغيره ان انما
والله من عليهم بمحمد	ودعهم وكسى الجلود وادلما
ثم اتزوا لوصيه ووليه	بالمكرات فجرعوه الدلقما

قال وهذه نصيحة طويلة حذف ما فيها لصبغ ما فيه قال فرجى بها الى عبد الله يعني الوزير ثم امر بقطع المطام فقطعه وانصرف الناس

وادخل عليه السيد فلما رآه ضحك وقال قد قبلنا نصيحتك يا اسماعيل
ولم نعظم شيئا. فلولا ان اللص على علي «ع» مشهور واعتصاب
ابن بكر المصب من نصبه الله لما امسكته بذكره في مجالس اولئك
المتدينين بحب من تقدم على علي «ع» الجارين على منواله وينادي
به في شعره مكرراً كقوله واثن منعتهم لقد بدؤكم بالمنع الخ. قوله
منعوا تراث محمد الخ وقوله وتامروا من غير ان يستخافوا الخ ومثل
قوله لم يشكروا لمحمد انعامه. وهذا ماخوذ من تظالم علي «ع» واهل
بيته عن تقدمهم وسنذكر طرنا منه في غصب فذك من طرق العامة
واحاديثهم ما يحلى عنه وجه الشك والارتياب انشاء الله تعالى
فليكن لك على ذكر وقال السكيت بن زيد :

ويوم الدوح دوح غدير خم ابان له الخلافة لو اطيعنا
ولكن الرجال تداولوها فيالك مثلها خطباً شديدا
تناسوا حقه وبغوا عليه على ترة وكان لهم قريبا
وقال النعمان صاحب راية الانصار :

ياناعى الاسلام قم فانعه قد مات عرف واتى منكسر
ما لقريش لا على كعبها من قدموا اليوم ومن اخروا
كعبش قريش في وغي حربها صديقها فاروقها الاكبر
وكاشف الكرب لدى حطة اعنى على واردها المصدر
وليس يطوى علم شاهر سام يد الله له تشمر
حتى يزيلوا صديق ماومة والصدع في الصخرة لا يجير
وقال الملك العادل ابو ابيوب سلطان مصر :

اخذتم على القربى قرابة احمد وان عليا كان اجده بالأمس
على محمد الله يهدي من الهدى ويفتح آذان الاصم من الوقف

ولم يرض الا بالرضا وانتم رضيتم بايدىكم الى ارضى العمر
ومن ذلك ذكر اخبار الوافدات الى معوية الذى اجهد فى محاربة
على امير المؤمنين «ع» وبالسبب فى سببه على رؤوس المنابر برهة
من الزمان فلم ينكره منهم لظهوره عند الحاضر والباد. فقد ذكر
ابن عبد ربه فى الجزء الاول من كتاب العقد من ذلك فقال فى قصة
دارمية الهجوميه مع معوية ان معوية قال لها اندرين لم بعثت عليك
قالت لا لا يعلم الغيب الا الله قال بعثت اليك لاسئلك علام احببت
عليها وابغضتيني وواليتيه وعاديتيني قالت له اتعفينى قال لا اعفيك
قالت اما اذا ابيت فاني احببت عليها على عد له فى الرعيه وقسمته
بالسوية وابغضك على قتالك من هو اولى بالامر منك وطلبك ما
ليس بحق وواليت عليها على ما عقد له رسول الله «ص» من الولاية وعلى
حبه للمساكين واعظامه لاهل الدين وعاديتك على سفك الدماء
وجورك فى القضاء وحكمك بالهواء هذا لفظها. ومن ذلك ما ذكره
ايضا فى حديث وفادة ام سنان بنت خيثمه بن حرشه المدحجيه فقالت
فى شعرها ما هذا لفظه تمدح على بن ابي طالب «ع» :

اما هلكت ابا الحسين فلم تزل بالحق تعرف هاديا مهديا
فاذهب عليك صلاة ربك مادعت فوق النعمون حمامة قريشا
قد كنت بعد محمد خلفا لنسا اوصى اليك بنا وكنت وفيها
واليوم لا خلف تؤمل بعده هيهمات نأمل بعده انسيا
ومنه ما ذكره من الوفود ام الخير بنت الجريش بن سرائه البارقية
هلى معوية فقالت فى شرح ما كانت تقول فى صمنين فى وصف على
بن ابي طالب «ع» هلموا رحمكم الله الى الامام العادل والوصى النقي
والصديق الاكبر انها احب بديريه واحقاد جاهليه وثب بها

معوية حين الغفلة ليدرك ثارات بنى عبد شمس . ومن ذلك ما ذكره
ايضا فى الجزء المذكور من كتابه العقد فى وفود اروى بذت
الحارث بن عبد المطلب على معويه فقال لها كيف كنت بعدنا وقالت
بخير يا امير المؤمنين ولقد كفرت النعمة واسدت لابن عمك الصجبة
وتسميت بغير اسمك واخذت غير حقك من غير دين كان لك ولا
لا بائك ولا سابقة لك فى الاسلام بعد ان كفرتم برسول الله فاتعس
الله منكم الجدود واصعر منكم الحدود ورد الحق الى اهله (ولو كره
المشركون) وكانت كلمتنا هى العليا ونبينا هو المصور فوليتهم علينا
بعد فاصبحتهم تحتجون على سائر الناس بقرايتكم من رسول الله ونحن
اقرب اليه منكم واولى بهداه منكم وكنا فيكم بمنزلة بنى اسرائيل
فى ال فرعون وكان على « ع » بعد نبينا محمد بمنزلة هرون من موسى
فغايطنا الجنة وغايكم النار . وقد ذكره بعض النقلة مخاطبة اروى
لمعوية بزيادات على هذا وتغيير فى القضاة كما نقله فخر الدين بن
طريح « ر » . فن تسبع الاثار وجاس خلال تلك الديار علم علما لا يشوبه
شك بان كل من تقدم على « ع » ونازاه فهو ظالم غاصب
وهو يعرف ذلك من نفسه وانما احدث المعاذير عنهم وهو بالباطيل
من اقتفى أثرهم واحاديثهم فى صحاحهم شاهادة بان بنى هاشم
ما كانوا راضين بتقديم ابى بكر وانهم تخلفوا عن بيعته ستة اشهر
وهذا ينقض دعواهم حصول الاجماع على بيعته . فروى الحميدى فى
سادس حديث من المتفق عليه من مسند ابى بكر قال ومكثت
فاطمة (ع) بعد وفاة ابىها رسول الله (ص) ستة اشهر ثم توفيت
قالت عائشة وكانت لعل (ع) وجهاء بين الناس فى حيوة فاطمة « ع »
فلما توفيت انصرفت وجوه الناس عن « ع » . وفى حديث

عروة فلما رأى علي « ع » انصراف وجوه الناس عنه ضرع الى مصالحة ابي بكر فقال رجل للزهرى فلم يبايعه علي « ع » الى ستة اشهر فقال لا والله ولا احد من بني هاشم حتى يبايعه علي « ع » قال فارسل الى ابي بكر أتتينا ولا تاتنا باحد فذكره ان ياتيه عمر لما علم من شدة عمر فقال عمر لا تاتهم وحدك هذا لفظ البخارى ومسلم ومناظرة علماء اهل البيت « ع » وشيعتهم ومخاصماتهم لمن خالفهم مشهورة لا تخفى على احد .

خطبة النبي في يوم الغدير من طريق الشيعة

وسأختم هذا الفصل بذكر خطبة رسول الله يوم الغدير وما اكده على علي من النص والتبليغ للأمة وحثهم على الاقتداء به وتحذيرهم عن مخالفته . فاقول ذكر محمد بن نما في كتاب الثهاب ميزان الاحزان ان رسول الله « ص » لما تم حجه ومناصكه ارتحل من مكة وسارع حتى بلغ كراع النعيم فنزل عليه جبرئيل بهذه الآية (فاعلك تارك بعض ما يوحى اليك ومضائق به صدرك) وانزل (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) في علي « ع » (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) قال ياجبرئيل ان قومي حديثوا عهد بجاهلية وانى لا خشى منهم ان يكذبوني ويتهمونى في ابن عمى ولم ياته بالعصمة من الناس فعمار رسول الله « ص » مجدداً في السير عازماً ان يدخل المدينة فينصب فيها علياً « ع » اماماً فلما وصل غدير خم قبل الجحفة بثلاثة اميال اتى جبرئيل « ع » في خمس ساعات من النهار بالزجر والتهديد والعصمة من الناس وقال يا محمد

ان ربك يقرئك السلام وقال يا محمد اقرأ (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من
 ربك) في علي (وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان
 الله لا يهدي القوم الكافرين) يعنى القوم الذين هموا بهلاك رسول
 الله في العقبة قال رسول الله يا جبرئيل تهديد تو عيدا مضين امر ربى فان
 يتهمونى او يكذبونى فهو اهرن على من عقوبة ربى اياى يا جبرئيل اما ترى
 مجدأ حتى ادخل المدينة وافرض ولايته على الشاهد والغائب قال له جبرئيل
 عليه السلام ان الله يامرك ان تفرض ولايته فى مقامك هذا قبل ان
 يتفرق الناس الى بلدانهم وقرأهم قال النبى « ص » سيما وطاعة لأمر
 ربى وكان اول الناس قريبا من الجحفة فامر النبى « ص » برد من
 تقدم من الحاج وان ينزل فى ذلك المسكان وان ينادى فى الناس الصلاة
 جامعة وتسمى عن يمين الطريق وليس ذلك موضعاً يصلح للنزل
 لعدم الكلاء والماء وعلم الله سبحانه ان تجاوز الناس غدير خم انفصل
 اكثر الناس الى بلدانهم وبواديههم فاراد ان يجمعهم لاستماع النص
 على امير المؤمنين لتأكيد الحجة عليهم (ليهلك من هلك عن بينة
 ويحيى من حى عن بينة) فاجتمع الناس من رحالهم اليه وكان اكثرهم
 يلف رداءه على قدميه من شدة الرضاء وكان فى ذلك الموضع سلمان
 فامر رسول الله ان يقدم ما تحتهم من الرحال والاقتاب وان ينصب
 له كهنية المنبر ليشرف على الناس . ثم ارتقى رسول « ص » على ذلك
 ودعا على بن ابى طالب « ع » فارتقى معه ثم خطب خطبة بليغة لم
 يسمع بمثلها وهى . بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى علا فى توحده
 ودنى فى فقره وجل فى سلطانه وعظم فى اركانه واحاط بكل شىء
 علماً وهو فى مكانه وقهر جميع الخلائق بقدرته وبرهانه مجيداً لم يزل
 محموداً لا يزال بارئاً المصنوعات وداحى المدحوات جبار السموات

قدوس سبوح رب الملكة والروح متفضل على جميع من براه
 متطول على جميع من انشاه يلحظ كل عين والعيون لانراه كريم حلیم
 ذو اناة قد وسع كل شيء برحمته ومن عليهم بنعمته لا يعجز بانقاده
 ولا يبادر اليهم بما يستحقون من عذابه قد فهم السرائر وعلم الضمائر
 لم تخف عليه المكنونات ولا اشتبهت عليه الخفيات له الاساطير بكل شيء
 والغلبة على كل شيء والقوة على كل شيء ليس كمثله شيء وهو منشيء الشيء
 دائم قائم بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم جل ان تدركه الابصار وهو
 يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير لا يلحق احد وصف معانيه
 ولا يجد احد كيف هو في سر وعلاية الابدان على نفسه واشهد
 ان لا اله الا هو وحده لا شريك له الذي ملا الدهر قدسه والذي يغشي
 الابد نوره والذي ينفذ امره بلا مشاورة مشير وايس معه شريك ولا
 وزير ولا معاون في تدبير صور ما ابتدع على غير مثال وخلق ما خلق
 بلا معاونة احد ولا تكلف ولا احتيال انشأها فكانت وبرها فبانت -
 فهو الله الذي لا اله الا هو العدل الذي لا يجوز والاكرم الذي
 يرجع اليه الامور واشهد ان الله الذي تواضع كل شيء لعظمته وخضع
 كل شيء لهيبته مالك الاملاك ومهلك الافلاك ومسخر الشمس والقمر
 كل يجري لاجل مسمى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل
 يطلبه حثيثا قاصم كل جبار عنيد ومهلك كل شيطان مرید لم يكن له
 ضد ولا ند احد صدم يده ولم يولد ولم يكن له كفواً احد رب ماجد بشاء
 فيه قضى ويمنع ويؤتي ويميت ويحيي ويفقر ويغني ويضحك ويبكي (له الملك
 وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير يورج الليل في النهار ويورج النهار
 في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي لا اله الا هو
 العزيز الحكيم) يجب الدعاء ويجزل العطاء ويغني الانفاس ويرب

الجنة والناس لا يشكك عليه شيء ولا يبرمه الخاح المالحين العاصم للصالحين
والموفق للمفلحين ومولى المؤمنين الذي استحق من كل مخلوق ان يشكره
ويحمده على السراء والضراء والشدة والرخاء وأومن به وملائكته
ورسله واسمع لامره واطيع وبادر الى كل ما يرضاه سريع واسعة لم
لغائه رغبة في طاعته وخوفا من عقوبته لانه الله الذي لا يؤمن مكره
ولا يخاف جوره واقوله على نفسي بالعبودية وأؤدي ما اوحى الى
خوفا وحذرا الا افعل فتحل على منه قارعة لا يدفعها عنى احد وان
عظمت حيلته لا اله الا هو لانه اعلنى ان لم ابغ ما نزل الى فى على فما
بلغت رسالته وقد ضمن لى تبارك وتعالى العصمة من الناس وهو
السكا في الكريم اوحى الى (يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك)
فى على (وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس)
معاشر الناس ما نصرت فى تبليغ ما نزل الله وانا مبين لكم سبب
نزول هذه الآيه ان جبرئيل هبط على مرارا ثلثا وهو يامرنى عن امر ربه
جل جلاله ان اقوم فى هذا المشهد واعلم كل ايهض وابدان على بن
ابى طالب ع ، خليفتى من بعدى واخى ووصي والامام بعدى وهو
وليكم من الله ورسوله وقد نزل الله تبارك وتعالى آية فى كتابه العزيز
(انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقومون الصلاة ويؤتون
الزكاة وهم راكمون) وعلى اقام الصلاة وآتى الزكاة وهو راكم
يريد بذلك رضا الله فى كل حال ومثل جبرئيل ان يعفنى عن تبليغى
اليكم ايها الناس لعلى بقلة المتقين وكثرة المنافقين وحيل المستهزين
بالاسلام والدين الذين وصفهم الله فى كتابه (انهم يقولون بافواههم
ما ليس فى قلوبهم ويحسبونهم علينا وهو عند الله عظيم) وكثرة اذاهم
لى فى غير مرة حتى يموتنى اذنا وزعموا انى كذبت لكثرة ملازمته

اياى وكثرة اقبالى عليه حتى انزل الله فى ذلك (ومنهم الذين يؤذون
 النبى ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم) ولو شئت ان اسمى
 باسمائهم لسميت وان اومى اليهم باعيانهم لا ؤمئت ولكنى والله فيهم
 قد تكلمت كل ذلك لا يرضى الله عنى الا ان ابلغ ما انزل الى فى
 على فقال عز من قائل (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك)
 فى على (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) الآية . معاشر الناس ان
 الله نصبه وليا واماماً مفترضا طاعته على المهاجرين والانصار والتابعين
 لهم باحسان وعلى البساذى والحاضر والابجى والعربى والحر والعبد
 والاثنى والذكر والصغير والكبير والابيض والاسود وعلى
 كل موحد مسلم ماض حكمه نافذ امره مطاع قوله ملعون ملعون من
 خالفه مرحوم مرحوم من تبعه وصدق قوله ومن اطاعه غفر الله
 له . معاشر الناس انه آخر مقام اقومه فيكم فى هذا المشهد فاسمعوا
 واطيعوا وانقادوا لامر ربكم فان الله تعالى مولاكم ووليكم ثم من
 دونه محمد وليكم المخاطب لكم ثم من بعده وليكم وامامكم بامر ربكم
 على بن ابى طالب « ع » ثم الائمة من ولده الى يوم القيمة لا حلال
 الا ما حله الله ولا حرام الا ما حرمه الله فانه قد عرفنى الحلال
 والحرام وانا اقصيت بما علمنى ربى فى كتابه حلاله وحرامه اليسه
 معاشر الناس ما من علم الا وقد احصاه الله فى كتابه وكل علم
 علمنيه فقد علمته عليا والمتقين من ولده وهو الامام المبين الذى ذكره
 الله فى سورة يس . معاشر الناس لا تضلوا عنه ولا تتفرقوا عنه
 ولا تستنكفوا عنه ولا عن ولايته فهو الذى يهتدى الى الحق ويصل
 به ويزهق الباطل وينهى عنه لا تأخذه فى الله لومة لائم وانه اول
 من امن بالله ورسوله والذى فدى رسول الله بنفسه وهو الذى كان

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا احد يعبد الله مع رسول الله غيره من الرجال . معاشر الناس فضلوهم فقد فضله الله واقبلوه فقد نصبه الله وانه الامام من الله ولن يتوب الله على احد انكر ولايته ولا يغفر لمن خالفه حتما على الله ان يفعله فيمن خالف امره ويعذبه عذابا ابدا الابدين ودمر الداهرين . احذروا ان تخالفوه فتصلوا نار جهنم التي وقودها الناس والحجارة . معاشر الناس بي والله بشر الاولون والآخرين من النبيين والمرسلين وانا خاتم النبيين والمرسلين والحجة على جميع المخلوقين من اهل السموات والارضين فمن شك في ذلك فهو كافر كفر الجاهلية الاولى ومن شك في شيء من قولي فقد شك في الكل منه والشاك في ذلك فله النار . معاشر الناس حبانى الله بهذه الفضيلة منا منه على واحسانا منه الى لا اله الا هو . معاشر الناس فضلوها عليا فانه افضل الناس بعدى من ذكر واتى ملعون ملعون مغمضوب على من رد قولي هذا الا وان جبرئيل خبرني عن الله تعالى بذلك فقال من عادى عليا فعليه لعنة (فلتنظر نفس ما قدمت اعد) واتقوا الله ان تخالفوه فتزل قدم بعد ثبوتها . معاشر الناس انه جلب الله الذي ذكره في كتابه المجيد فقال عز من قائل يخبراً عن مخالفته (يا حسرتى على ما فرطت في جانب الله) . معاشر الناس تدبروا القرآن وافهموا آياته وانظروا محكمه ولا تتبعوا متشابهه فوالله لا يبين لكم ذواجره ولا يوضح لكم تفسيره الا الذى انا اخذ بيده وشاغل بعضه ومعلمكم انى من كنت مولاه فهذا على مولاه ومن كنت وليه فهذا على وليه وهو اخى ووصيى ووزيرى وهو الاية من الله تعالى انزلها على . معاشر الناس ان عليا والطيبين من ولده هو الثقل الاصغر والقرآن هو الثقل الاكبر وكل

واحد منهما مبني على صاحبه ان يفترقا حتى يردا على الخوض امناء
الله على خلقه وحكامه في ارضه الا وقد بلغت الا وقد اديت الا
وقد اسمعت الا وقد نصحت الا وان الله عز وجل قال وانا قلت عن
الله جل ذكره الا انه ليس امير المؤمنين غير اخي ولا تحل امرة
المؤمنين لاحد غيره . قال ثم ضرب بيده الى عضد علي فرفعه حتى
صارت رجلاه مع ركبتي النبي « ص » وكان قد نصب المنبر فصعد
علي « ع » عنده فقال هذا اخي ووصيي وواعي علي وخليفتي علي
امتي وعلي تفسير كتاب الله والداعي اليه والناهي عن معصيته
وخليفة رسول الله وامير المؤمنين والامام الهادي وقاتل الناكثين
والقاسطين والمساكين باسم الله اقول ما يبذل القول لدى باسم ربي
اقول اللهم وال من والاه وعاد من عاداه والعن من انكر حقته
وجحدك اللهم انك انزلت الامامة في علي « ع » وليك بتيماني هذا
ونصبي اياه بما اكملت لعبادك من دينك واتممت عليهم نعمتك ورضيت
لهم الاسلام ديناً وقلت (ان الدين عند الله الاسلام) وقلت
(ومن يتبغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من
الخاسرين) . معاشر الناس اكمل الله لكم دينكم بامامته فن لم
بانتم به وبمن يقوم مقامه من ولده لصلبه الى يوم القيمة (فاولئك
حبيبات اعمالهم وفي النار هم خالدون لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
يلصقون) . معاشر الناس هذا علي انصركم لي واقربكم الى الله
واعزكم بالله وانا عنه راضيان وما انزل الله اية رضى الا فيه
ولا شبه الله في هل اتى بالجنة الا له ولا انزلها في سواه ولا مدح
بها غيره . معاشر الناس هو ناصر دين الله والمجاهد عن رسول
الله وهو خير الاوصياء وهو التقي النقي الهادي المهدي نبيكم خير

نبي وامامكم خير امام وهو خير الاوصياء ذرية كل نبي من صلبه وذريته
 من صلب علي . معاشر الناس ان ابليس اخرج آدم من الجنة بالحسد فلا
 تحسدوه فتحبط اعمالكم الا انه لا يبغيض علياً الا شقي ولا يتولاه
 الا مبيعد ولا يؤمن به الا مؤمن مخلص وفي علي والله نزلت سورة
 (والعصر ان الانسان لفي خسر) الى اخر السورة . معاشر الناس
 أشهدت الله وبلغتكم رسالة ربي (وما على الرسول الا البلاغ المبين)
 فاتقوا الله عباد الله ولا تموتن الا وانتم مسلمون . معاشر الناس
 (امنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتابات الذي
 انزل من قبل) الآية (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهونه
 مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمروهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر
 ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال
 التي كانت عليهم فالذين امنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا الدور الذي
 انزل معه اولئك هم المفلحون من قبل ان نطمس وجوهاً فنردها على
 ادبارها او نلعنهم كما لعنا اصحاب السبت) . معاشر الناس الدور في من
 الله عز وجل مشبوك ثم في علي ثم في ولده الى القائم المهدي الذي ياخذ
 الحق لله وحق كل ذي حق لئالا وان الله قد جعلنا حجة على الكافرين
 والظالمين . معاشر الناس اني رسول قد خلت من قبلي الرسل افاان مت أو
 قتلت انقلبتم على اعقابكم (ومن يقلب علي عقبيه فلن يضر الله شيئاً
 وسيجزي الله الشاكرين) الا وان علياً الموصوف بالصبر والشكر ثم
 من بعده ولدي من صلبه . معاشر الناس (لا تمنوا على اسلامكم
 فيسخط الله عليكم ويصيبكم بفتاب من عنده) . معاشر الناس
 مستكون بعدى أئمة يدعون الى النار ويوم القيمة لا يلصقون ان الله
 وانا منهم بريآن وانصارهم واشياعهم في الدرك الاسفل الا وانهم

اصحاب الصحيفة فليُنظر احدكم في صحيفته . معاشر الناس اني
 ادعهم امامة ووراثة في عقي الى يوم القيمة وقد بلغت ما امرت
 بتبليغه حجة على كل حاضر وغائب وعلى كل احد ممن شهد أو لم
 يشهد ولد ام لم يولد الا فليبلغ الحاضر الغائب والوالد الولد الى يوم
 القيمة وميِّجعلونها ملكا واغتصبا بالالعة الله على الغاصبين (وعندها
 سافر غ لکم ایها الثقلان يرسلنا عليك شواظ من نار فلا تنصرون)
 معاشر الناس ان الله عز وجل لم يذكرکم على ما انتم عليه حتى يميز
 الخبيث من الطيب وما كان الله ليعلمکم على الغيب . معاشر الناس
 ما من امة الا والله مهلكها بتكذيبها نبيها وهذا على امامکم ووليکم
 وهو مواعيد الله والله مصدق وعده وقد ضل قبلكم اكثر الاولين
 والله اهلك الاولين ويهلك الآخرين . معاشر الناس ان الله امرني
 ونهاني وامرت علياً ونهيته وهو يعلم الامر والنهي بامر ربه عز وجل
 فاسمعوا لامرہ واطيعوه تهتدوا وانتهوا لنهيہ ترشدوا (ولا تفرق بکم
 السبل عن سبيله) . معاشر الناس ان اصراط الله المستقيم الذي امر الله
 باتباعه ثم على من بعدى ثم ولده من صلبيه (أئمة يهدون بالحق وبه
 يعدلون) ثم قرأ فاتحة الكتاب وقال في نزلات وفيهم ولهم عمت واياهم
 خصت (الاوان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الاوان اعداء
 على هم اهل الشقاق واللفاق والغاؤون واخوان الشياطين (يوسى
 بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً) الاوان اوليائه هم المؤمنون
 قال الله عز وجل (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
 من حاد الله ورسوله ولو كانوا ابائهم أو ابنائهم) الآية الا ان اوليائه الذين
 وصفهم الله في كتابه المجيد فقال عز من قال قل (الذين امنوا ولم يلحقوا
 ايمانهم بظلم اولئك هم الامن وهم مهتدون) الا ان اوليائه الذين يدعون

الجنة امنين وتلقاهم الملائكة بالتسليم (سلام عليكم طبتم فادخلوها
 خالدين) فيدخلون الجنة بغير حساب الا ان اعدائه (سيصلون
 سعيراً) ويسمعون لجنهم تغيضاً وزفيراً كلما دخلت امة لعنت اختها
 حتى اذا اداركوا فيها جميعاً قالت اولاهم لاخرهم) الآية الا ان اعدائه
 الذين نال فيهم (كلما اتى فيها فوج منهم خزنتها الم ياتكم نذير قالوا
 بلى قد جئنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء) الا ان اوليائه
 الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة واجر كبير . معاشر الناس
 شتان ما بين السعير والجنة . معاشر الناس الا واني المنذر وعلى الهادي
 وانا نبي وعلى وصي الا وان خاتم الانبياء مني القائم المهدي الا
 انه الظاهر على الدين الا انه المنتقم من الظالمين الا انه فاتح الحصون
 وهادمها الا انها قاتل كل قبيلة من اهل الشرك الا انه المدرك لكل
 ثار لا ولياء الله الا انه ناصر دين الله الا انه الاية الكبرى الا انه
 يسم كل ذي فضل فضله وكل ذي جمل جملة الا انه خيرة الله ومختاره
 الا انه الوارث لكل علم والمحيط به الا انه المخبر عن الله المفوض
 اليه الا انه بشر به من سلف من القرون الا انه الحجة ولا حجة بعده
 الا انه لا غالب له ولا منصور عليه الا انه ولي الله في ارضه وحكمته
 في خلقه وامينه في سره وعلايته . معاشر الناس قد بينت لكم
 وفهمتكم وهذا على بن ابي طالب يفهمكم من بعدى الا عند انقضاء
 خطبتي هذه ادعوك الى مصافقته من بعدى الا واني بايعت الله وعلى
 بايعني وانا اخذت عليكم البيعة له عن الله عز وجل (فن نكث فانما ينكث على
 نفسه) الآية . معاشر الناس اقيموا الصلاة واتوا الزكاة كما امركم
 الله فان طال عليكم الامد فقهروا او تسميتهم فولي وليكم السني
 نصبه الله بعدى امينا على خلقه انه مني وانا منه يخبركم بما

تسألون عنه ويبين لكم مالا تعلمون ان الحلال والحرام اكثر من ان
احصيه في مقام واحد فامر بالحلال وانهى عن الحرام وقد امرت ان
اخذ البيعة عليكم بقبول ما جئت به عن الله عز وجل في على امير
المؤمنين والأئمة من بعده الذين هم منى ومنه أئمة قائمهم المهدي الى يوم
القيمة الا فاذكروا ذلك واحفظوه وتراضوا به ولا تبدلوه ولا تغيروه
الا وانى اجدد القول الا فاقموا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف
وانهوا عن المنكر الا فابلقوا قولي هذا من لم يحضره وامروه بقبوله
وانهوه عن مخالفته فانه امر من الله عز وجل ولا امر بمعروف ولا
نهي عن منكر إلا مع امام معصوم . معاشر الناس القرآن يعرفكم
ان الأئمة منى من صلب على وانا اعرفكم انهم منى ومنه لانه منى وانا
منه يقول الله عز وجل (وبعثنا كلمة باقية في عقبه) وقلت لكم ان
تصلوا ما ان تمسكتم بهم معاشر الناس اتقوا التقوى احذروا الساعة كما قال
عز وجل (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) اذكروا الممات والحساب
والوقوف بين يدي الله عز وجل والثواب والعقاب فمن جاء بالحسنة
اُتيب ومن جاء بالسيئة عوقب وليس له في الآخرة من نصيب .
معاشر الناس انكم اكثر من ان تصافقوني بكشف واحد وقد
امرني الله عز وجل ان اخذ من السنتكم البيعة لعلى « ع » باسرة
المؤمنين ولعن بعده من الأئمة الذين هم منى وانا منهم فقولوا يا جهمكم انا
سامعون مطيعون راضون بما فعلت عن ربك في امر على « ع »
وولده الأئمة نبأ يملك على ذلك بقلوبنا والسفتنا على ذلك نحيي وعاليه
نموت ونبمى لا تغير ولا تبدل ولا فنقض العهد والميثاق ونطيع الله
ونطيعك ونطيع امير المؤمنين عليا « ع » وولده الذين ذكركم من
ذريتك من بعد الحسن والحسين والذين عرفتمكم مكانهما منى ومنزلتهما

من ربي عز وجل الا انهما سيدا شباب اهل الجنة وانهما الا مامان بعد
ايهما فقولوا اطعنا الله بذلك واطعناك واطعنا امير المؤمنين بقلوبنا
والسنتنا ومصافقة ايدينا من ادركتهما واقربهما بلشانه لا ينبغي بذلك بدلا ولا
عنه حولا اشهدنا الله بذلك وكفى بالله شهيدا . معاشر الناس اتقوا الله
وبايعوا الامير المؤمنين على بن ابي طالب « ع » والحسن والحسين
عليهما السلام والائمة كلمة باقية يهلك بها من عذروا ورحم بها من وفى (ومن
نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسنؤتيه
اجرا عظيما) . معاشر الناس ما تقولون فان الله يعلم كل صوت وخافية
كل نفس (فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ومن
بايع فانما يبايع الله يد الله فوق ايديهم) . معاشر الناس قاتلوا الذين يلونكم
وسلوا على « ع » بامر المؤمنين وقولوا سمعنا واطعنا وقولوا
(الحمد لله الذى هدانا لهذا ما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله) . معاشر
الناس فضائل على « ع » فى القرآن انزلها الله اكثر من ان احصىها
فى مقام واحد فمن جائكم بها فصدقوه . معاشر الناس (من يطع الله
ورسوله) وعلى بن ابي طالب « ع » (فقد فاز فوزا عظيما) . معاشر
الناس قولوا ما يرضى الله عنكم (وان تكفروا انتم ومن فى الارض
فلن يضر الله شيئا) اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات واغضب على
الكافرين والكافرات والحمد لله رب العالمين . قال فنادى القوم باجمعهم
سمعنا واطعنا لأمر الله وأمر رسوله بقلوبنا والسنتنا وايدينا . قال ثم
ان رسول الله « ص » صاح باعلى صوته ويده فى يده على ابن ابي
طالب « ع » وقال ايها الناس الست اولى بكم من انفسكم قالوا
يا جمعهم بلى يا رسول الله « ص » قال فرفع بضبع على بن ابي طالب « ع »
وقال على النسق من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه

يعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله والعن من خالفه
 رادر الحق معه حيث دار الا فليبلغ الحاضر منكم الغائب ثم انهم
 تداركوا على رسول الله وعلى امير المؤمنين علي بن ابي طالب «ع»
 بالبيعة الاولى والثاني والثالث والرابع والخامس وباقي المهاجرين والانصار
 وباقي الناس على طبقاتهم الى ان صليت العشاء والعتمة في وقت واحد
 والقوم يبايعون ويصافقون ويصلون العقد والمصافحة ثلاثا هذا
 ورسول الله «ص» يقول (الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده
 المؤمنين) وصارت المصافحة رسماً وميرة يستعملها من ليس له فيها
 نصيب قال ثم ان رسول الله امر ان ياصب ابي بن ابي طالب «ع»
 خيمة ويجلس فيها وامر القوم ان يسلخوا عليه بامرة المؤمنين لتأكيد
 الحجة عليهم فاول من امر النبي «ص» ابا بكر وعمر وقال لها قوما
 فسلخوا على علي بامرة المؤمنين فقالوا له امر من الله ورسوله فقال النبي
 صلى الله عليه وآله نعم فقاما فلما دخلا عليه قال له ابو بكر السلام
 عليك يا امير المؤمنين وقال عمر بن الخطاب لك يا ابن ابي طالب أصبحت
 مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة السلام عليك ورحمة الله وبركاته
 ثم هنيأه بالخلافة ثم امر النبي عثمان وعبد الرحمن ان يقوموا الى علي
 بن ابي طالب ويسلخوا عليه بامرة المؤمنين فقالا امر من الله ورسوله
 فقال نعم فقاما وصابا عليه بامرة المؤمنين ثم امر طلحة والزبير
 وسعيد بن مالك ان يسلخوا عليه بامرة المؤمنين فقالوا ايضاً امر من
 الله ورسوله فقال نعم فقاموا وصابوا عليه ثم امر سلمان الفارسي واباذر
 ان يسلخوا عليه ولم يسلخوا ذلك لأنهم لم يشكوا في قول النبي «ص» لانه
 لا ينطق عن الهوى ثم امر حمزة والمقداد فقاما وصابا عليه ولم
 يسلخوا شيئاً ثم امر خزيمة بن ثابت وابا الهيثم فقاما ولم يقولوا شيئاً

ثم امر بريدة بن خصيبي الأسلمي واخاه عمر ان فقاما وسلميا .
 ثم امر جميع من حضر ان يسلموا عليه بامرة المؤمنين فبعضهم
 يقوم ويسلم ولم يستل الى ان لم يبق من المهاجرين والانصار احد . ثم امر
 باقى الناس والبوادي من المسلمين فدخلوا عليه فوجا فوجا وهنوه
 بالولاية وسلموا عليه بامرة المؤمنين . ثم امر به صواجه ونساء المؤمنين
 فدخلن عليه فسلمن عليه بامرة المؤمنين . وانما اوردت هذه الخطبة
 مع طولها لما فيها من التخصيص والتأكيد على «ع» مع ما اشتملت
 عليه من السمكات اللطيفة والمعاني العجيبة والاشعار الغريبة ما يقتصر
 عن عدده قلم الاحصاء . واعرضت عن بيان ذلك لاحتمياجه الى رسالة
 مستقلة وليس هذا مقامها وانما هو مقام استدلال والزام .

مستعملات المولى وعدم ارادة الناصر بالقرائن الحالية

وما تعللت به بعض الحفقاء من العامة كابن حجر والرازي الذين
 موهوا على الجمال (فاضلو كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) حيث
 لم يمكنهم انكار ما تواتر من النص من ان معنى المولى هو الناصر فهو في
 غاية السقوط بل لا يلغى لما قل ان يتفوه بمثل هذه الجمالة الصرفة
 لان القرائن الحالية والمقالية دالة على عدم ارادة ذلك المعنى وناصة على ارادة
 معنى الاولى والامام دون باقى معانى المولى فان المولى في اللغة مستعملة
 في عشرة معان الاولى والامام والسيّد المطاع ومالك الرق والمعتق
 وابن العم والناصر وضامن الجبرية والجار والحليف . اما معنى

الأولي فكما قال الله تعالى في حق المنافقين (ما ويكم النار هي مولاكم)
 أي الأول بكم وبمعنى الناصر فكما قال الله تعالى (ذلك بان الله مولى
 الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم) وبمعنى الوارث فكما قال
 تعالى (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون)
 وبمعنى العصبية فكما قال تعالى (واني خفت الموالى من ورائي)
 وبمعنى الصديق الذي هو الخليف فقله تعالى (يوم لا يغني مولى عن
 مولى شيئاً) وبمعنى السيد والمعتق فكثير فلا يصح حمله على غير المعنيين
 الأولين لما قلنا . اما القرابين الخالية فلان كل عاقل يعلم علماً لا يشوبه
 شك ان رسول الله « ص » مع عظم شأنه وجلالة قدره لا يقوم مقاماً بعد
 مقام ينسأدى على رؤوس الأشهاد بان من كنت ناصره فعلى ناصره
 خصوصاً مع نزوله في غدير خم في غير موضع ووقت يصلحان للنزول
 وندائه بأعلى صوته وقيامه آخذاً بيد علي « ع » وتكراره ذلك وتأكيده
 فان العقل يحزم بان من تحمل هذه المشقة وحملها أصحابه ليس الا
 لينجبرهم بان هذا ناصرهم ان فاعل ذلك في غاية الجهد والحق ومنصب
 الرسالة منزّه عن مثل هذه الترهات الفامدة بل اعتقاد مثل ذلك في
 رسول الله يخرج من رتبة الإسلام وكذا امر الله له وتهديده اياه
 انه ان لم يفعل لم يبلغ الرسالة التي افق عمره في تبليغها وجهاده جهال قوم
 بنفسه وكده وكدحه فيها حديث يقول (يا ايها الرسول بلغ ما انزل
 اليك من ربك) في علي (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) ويقوم
 مثلاً امره تعالى كل ذلك يعلم الناس بان علماً ناصر لكم . فهل يقبل
 ذلك جاهل فضلاً عن عالم بل انما جعل سبحانه كمال التبليغ الأمة
 واتمام الحاجة على العباد بنصبه امير المؤمنين « ع » وانه ان لم يفعل
 فكانه قد ترك جميع احكامه تعالى لان اتمام الرسالة حفظ الشريعة

بالوصية الى الحافظ . وذلك ان حكم الرتبة قد انقطع بختمه الرسل
ولذا انزل الله تعالى بعد ما نصب عليا (اليوم اكملت لكم دينكم
واتممت عليكم نعمتي) الآية كما ذكرناه بما ذكرناه في كتبهم . فحديث
كانت احكامه تعالى لا يمكن حصرها في مقام واحد كما اخبر عنه في
خطبته وكان التكليف بهذه الشريعة باقيا لا يجوز نسخها وجب في
العدل والحكمة نصب من يقوم بما قام به رسول الله (ص) بعده يكون
سفيرا بين النبي « ص » والامة وهكذا لا تنقطع السفراء عن الله
في كل زمان ولو بالواسطة ليكمل الامم من المنعم الحقيقي على
العباد . وذلك السفير لا بد ان يقدر على تحمل جميع العلوم والكمالات
التي جاء بها النبي « ص » فيكون مثله في العصمة والتحمل لا يقال ما جاء
به عن ربه . ومثل هذا لا يمكن للرعية معرفته وليس كل من ادعى
هذه المرتبة صدق فلا بد من نص العايم الخبير عليه مع ظهور البراهات
والدلالات انشأه على المدعى ولم يدع احد مثل ذلك النص
في غير علي ولا ظهور الكمالات النفسانية والبدنية الا له واما علي
فقد نص الله عليه في كتابه العزيز في آيات كثيرة دللت على اختصاصه
من بين الامة بالنصب رسول الله « ص » مثل قوله تعالى (انما وليكم
الله ورسوله والذين امنوا) الآية ومثل قوله تعالى (انما انت منذر
ولكل قوم هاد) كما يأتي ذكره من ان رسول الله « ص » لما
انزلت هذه الآية ضرب بيده على صدره وقال انا المنذر واوصى بيده
الى ملكب علي « ع » فقال « ص » وانت الهادي يا علي بك يهتدي
المهتدون وقوله تعالى (افمن كان على بيلة من ربه ويتلوه شاهد منه)
فقال رسول الله « ص » انا الشاهد على بيلة من ربه وعلي الشاهد
منه وغير ذلك مما ذكرناه مرويا من طريق الخصوم . واما عن النبي

صلى الله عليه واله فاشهر من ان يذكر. واما نصه عليه بانه اعلم الامة
 فما اجتمعت على روايته المسلمون مثل قوله « ص » اقضاكم على وقوله
 انا مدينة العلم وعلى بابها وقوله « ص » في خطبته معاشر الناس
 ما من علم الا وقد احصاه الله في كتابه وكل علم علمه فقد علمته
 عليا والمتقين من ولده وقال معاشر الناس ان الله امرني ونهايتي
 وامرت عليا ونهيته وهو يعلم الامر والنهي بامر ربه وقوله « ص »
 اني مختلف فيكم الثقلين الى ان قال ينبغي كل واحد منهما عن صاحبه
 الى غير ذلك. مع انه لا شك لاحد ان جميع الصحابة ترجع الى علي « ع »
 وتأخذ عنه ولم يرجع الى احد قط. وسند ذكر نبذة من ذلك انشاء الله
 تعالى كيف لا وعمر القاتل لا عشت لمعضلة لا ارى لها ابا الحسن.
 واما جمل ابى بكر ومن بعده فما لا ينكره الا معاند مباهت ومبهر
 عليك بعض ما روه اشياعهم انشاء الله تعالى عنده ذكر بدعهم
 واحداثهم ولذا تجد اكثر من شايعهم اذ لم يمكنهم انكار جهلهم باحكام
 الله التي لا يحجلها ادنى الصحابة يلتجئون في الاعتذار لهم بانهم مجتهدون.
 ومن القرابين الحالية ايضا فهم الصحابة لذلك وتسلم بعضهم عليه
 بامرة المؤمنين واظهار الرضا كهمر بن الخطاب فانه قال لأمير المؤمنين
 عليه السلام كما روه من عدة طرق يخج لك يا ابن ابي طالب اصبه عشت
 مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة وقد سلم عليه ذلك الجميع الكشيير
 والجمل الغفير بامرة المؤمنين وهم اهل اللسان مع شهودهم الحال
 وحضورهم المقال ولم يفهموا من معنى المولى الا السيد المطاع والأمام
 الذي هو اولى بالتصرف من غيره. ومنها مخاصمته لمن تقدم عليه في
 غير موضع كما فعل مع ابى بكر ويوم الثوري وفي كتبه معاوية
 واستشهاده بقول رسول الله « ص » وانما انا من رسل

الله ص، فقام جمع كثير فشهدوا فلم ينكر حينئذ ما بكر ولم يتاوله متساول
 وهو في مقام الخصومة كما انه لما بويح لابي بكر وطلب منه البيعة
 والدخول فيما دخل فيه الناس امتنع واحتج عليهم بالحجج الواضحة
 بانه اولى بهذا المنصب من غيره فقام اليه بشر بن سعد الانصاري سيد
 الأوس الذي وطأ الأمر لابي بكر حسداً لسعد بن عباد بن شيب الخزرج
 فقال اعتذاراً والله يا ابا الحسن لو ان هذا السلام سمعته منك
 الا نهمار قبل بيعتهم لابي بكر لما اختلف عليك منهم انسان ولسارعوا
 الى مبايعتك فقال لهم يا هؤلاء ما كنتم بالذي اخلى رسول
 الله لا اواريه واخرج انازع في سلطانه وقد اوصاني وقال يا اخي لا
 تفارقني حتى تواريني في رمسى وايم الله ما كنت اظن ان احداً
 يسابقني على الخلافة ويتنازعنا اهل البيت فيها ولا علمت ان رسول
 الله يوم غدیر خم ترك لأحد حجة ولا لقاتل مقاتلاً فانشدكم الله
 رجلاً سمع رسول الله « ص » يوم غدیر خم يقول من كنت مولاه
 فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل
 من خذله ان يشهد اليوم بما سمع فقام جماعة كثيرة فشهدوا بذلك
 حتى كثر السلام وارتفعت الاصوات وارتفع الرهج الخبر. وليس
 قول بشر بن سعد لامير المؤمنين « ع » دالا على عدم اطلاعه وعدم
 فهمه ذلك من رسول الله « ص » وانما اراد المغالطة واظهار المعذرة
 ولذا ابان « ع » مباهتته ومغالطته بقوله ما كنت اظن ان احداً
 يسابقني الى الخلافة وبقوله ولا علمت ان رسول الله « ص » ترك يوم
 غدیر خم الخ وكذا انشاده من سمع من رسول الله يقول من كنت
 مولاه الخ فان بشر واصحابه سمعوا كما سمع من استشهد امير المؤمنين
 ولكن غلب عليهم الشقاء وحب الرئاسة. والدليل على ذلك ان الذين

شهدوا بما شهدوا قد بايعوا أبا بكر فبعض ارتداد آكانس بن مالك وبعض
خوفاً وتحاذلاً ومنها دعاء النبي « ص » له ولوالديه ودعائه على معاديه
مشمل قوله اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره
واخذل من خذله وادر الحق معه حيث دار . ومنها استنقاص العلماء
واستخبارهم من الصحابة أن رسول الله « ص » قال في علي من كنت
مولاه فعلي مولاه كان أبي ليلى حين استخبر من زيد بن أرقم كما تقدم
فان استخبارهم عن ذلك مع ظهور الخلاف في الخلافة والمشاجرة
العظيمة قريبة واضحة على أنهم فهموا من معنى المولى هو الإمام الأول
بالنصر فوهذا كله واضح لا يرد إلا معاند مكابر لعقله .

عدم إرادة الناصر من المولى بالقرابين المقالية

وأما القرابين المقالية فكثيرة جداً قد تكررت في عدة أحاديث
من طرقهم . فمنها قول حصان بن ثابت في شعره حيث صرح بأن المراد
بالمولى الإمام والأولى فانه قال :
يقول فن مولاكم ووليكم فقالوا ولم يبدوا هناك التماساً
إلهكم مولانا وأنت ولينا الخ .

وصرح بأن معنى المولى هو الولي بقوله فن كنت مولاه فهذا وليه
الخ البيت . ولا ريب أن المتمد في معنى الولي في العربية هو الأولى
لأنه أكثر استعمالاً حتى أن الإطلاق ينصرف إليه إذا لم تقم قرينة
على إرادة غيره من معانيه لكثرة استعماله فيه مع أنه أبان بأن المراد منه
الإمام بقوله :

فقال له قم يا علي فاني رضيتك من بعدي اماماً وهادياً
 ولم يقل ناصراً كما يزعمه الجاهلون . ومنها قوله « ص » في رواية
 ابن المغازلي عن عطية العوفي أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من انفسهم
 أي أحق بالتصرف . وبعده قال فن كنت مولاه فهذا علي مولاه
 يريد « ص » من كنت أولى به من نفسه فعلى أولى به من نفسه بقرينة
 أستم تعلمون اني أولى بالمؤمنين من انفسهم . ومثله رواية ابن المغازلي
 عن أبي هريرة الى أن قال أستم أولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى
 يا رسول الله « ص » قال من كنت مولاه فعلى مولاه فقال عمر بن
 الخطاب مخ مخ لك يا ابن أبي طالب الخ . ومنها رواية ابن المغازلي عن
 الوليد بن صالح الى ان قال من كنت مولاه فعلى مولاه ومن كنت وليه
 فهذا علي وليه فكرر الصيغتين دفعاً للشبهة المبطلين ورفعاً لاحتمال
 التثنية . ومنها ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن عباس الى ان
 قال يا بريدة أستم أولى بالمؤمنين من انفسهم قال بلى يا رسول الله
 قال فن كنت مولاه فعلى مولاه . وكذا رواية احمد بن حنبل وابن
 المغازلي باسنادهما الى البراء بن عازب الى أن قال أستم تعلمون اني
 أولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال أستم تعلمون اني أولى بكل
 مؤمن من نفسه قالوا بلى فأخذ بيد علي فقال من كنت مولاه الحديث .
 ومثله رواية احمد بن حنبل في مسنده باسناده الى زيد بن أرقم الى أن
 قال أستم تشهدون اني أولى بكل مؤمن من نفسه الحديث . ومنها
 ما رواه في مسنده باسناده الى أبي الطفيل الى أن قال أستم تعلمون اني أولى
 بالمؤمنين من انفسهم الحديث . ومنها ما تكرر في الأحاديث من
 قوله هذا وليكم بعدي كما أخرج الترمذي والحاكم عن عمران بن حصين
 أن رسول الله « ص » قال ما تريدون من علي إن علياً مني وأنا منه

وهو ولي كل مؤمن بعدى . فلا يصح لأحد ان يدعى أن المراد ان علياً ناصر كل مؤمن بعد النبي « ص » الى يوم القيمة الا من لم يعرف سياق الخطاب او مكابر مباحث . ويدل على ان المراد بالمولى هو السيد المطاع والاشق بالنصرف ما ذكره ابن حجر في صوابه . قال واخرج الدارقطني ان عمر جائه اشرايين يختصمان فاذا ن اهل « ع » في القضاء بينهما ف قضى فقال احدهما هذا يقضى بيلنا فوثب اليه عمر واخذ بتأليميه وقال ويحك ماتدري من هذا هذامولاي ومولى كل مؤمن ومن لا يكون مولاه فليس مؤمن فقول ابن الخطاب ومن لا يكون مولاه فليس مؤمن صريح بأن كل من تقدمه فهو غاصب ظالم فالذين تقدموا عليه ان لم يكونوا مؤمنين فلا جهنم وان كانوا مؤمنين فداخلون تحت عموم كل فيكون تقدمهم عليه « ع » نقضاً لحمد الله ورسوله « ص » وهي الفتنة التي وعدهم الله بها . فقال عز من قائل (أ لم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) وورد ان جبرئيل لما نزل بهذه الآية في سحرة الدواع بعد نزول رسول الله « ص » بمكة يسوم واحد قال رسول الله يا اخي جبرئيل ما هذه الفتنة قال يا محمد العلي الأعلى يقرئك السلام ويقول لك ما ارسلت نبياً قبلك قط الا عند انقضاء اجله ان يستخلف من يقوم مقامه على امته فالاطيعون لما امرهم هم الصادقون والمخالفون لما امرهم هم الكاذبون وقد ان لك يا محمد ان تصير الى ربك ويقول لك انصب لأمتك من بعدك علي بن ابي طالب اماما فهو الوصي المؤتمن على امتك القائم بأمرك فان اطاعوك والا ففى الفتنة العظيمة التي ذكرت لك وان الله يأمرك ان تعلمه جميع ما عليك من العاوم وتستودعه جميع ما استودعك من اسرار النبوة وشرايع الدين وان تسلم اليه ما عليك من اثار النبوة والملاح والالوية والرايات فانه

الأمين على ذلك ويقول لك اني نظرت الى عبادي فاخترت لك رسولا
ونبييا واخترت لك علي بن ابي طالب اخا ووزيرا وخليفة من بعدك
الحديث ومنها انت مني بمنزلة هرون من موسى وقد قدمنا نبذة منها
ومنها احاديث التمسك بالكتاب والعروة وتنصيبه في خطبته السابقة
بقوله معاشر الناس فهل ترك رسول الله لقائل مغمز اولشاك شبهة
اول محتج حجة كما اخبر عنه امير المؤمنين «ع» بقوله ولا علمت ان
رسول الله ترك يوم غدير خم لا حد حجة ولا لقائل مقالا وقد روى
عن الصادق «ع» انه لما فرغ رسول الله «ص» من هذه الخطبة يعني
الغدير التي مر ذكرها ترأى للناس رجل بهن جميل طيب الرائحة
فقال تالله ما رأيت كاليوم ما اشد ما يؤكد لابن عمه لقد عقد له عقدا
لا يحله الا كافر بالله العظيم ورسوله النبي الكريم ويل ثم ويل
لمن حل عقده فالتفت عمر اليه وسمع كلامه واعجبه ما رأى وسمع فقال
يا رسول ما سمعت ما قال هذا الرجل قال رسول الله يا عمر ما تدري
من هذا الرجل فقال الله ورسوله اعلم فقال ذلك الروح جبرئيل فاياك
ان تحله يا عمر انك ان فعلته فان الله ورسوله منك بر يشان قال ابن
عباس قد وجبت والله بيعته في الى يوم القيمة على انا نقول لو لم ينص
الله ورسوله على احد بعينه لحكمت العقول بوجوب تقدم امير المؤمنين
على بن ابي طالب «ع» على من سواه لما له من الكالات المشهورة
والمناقب الماثورة وذلك انه اعلم من سواه واشجع واثق وازهد واشرف
نسبا واکرم حصبا واعلى منصبها وهذه الصفات التي ذكرناها لم ينكر
احد وجودها فيه ولم تجتمع في غيره كما نقله ابن حجر في صواعقه عن
الشافعي حين قيل له ما نهر الناس عنه الا انه كان لا يبالي باحد فقال
الشافعي انه كان زاهدا والزاهد لا يبالي بالدنيا واهلها وكان عالما والعالم
لا يبالي باحد وشجاعا والشجاع لا يبالي باحد وشريفا والشريف لا

يبالي باحد فعلى هذا فيكون من تقدم على بن ابي طالب «ع» ظالماً
 غاصباً قد اخذ غير حقه وانتصب في غير موضعه ولقد قال الرئيس في
 رسالة المعراج على بن ابي طالب مركز الحكمة وفلك الحقيقة ولقد
 كان بين الصحابة كالمعقول بين المحسوس ونقل عنه انه قال لو لم يرد
 نص في مثل على بن ابي طالب لوجب تقديمه لما له من الفضائل وقال
 ابن ابي الحديد

وخلافة لو لم تكن منصوصة ما ان لها عن جيد مجدك معبد
 وقال غيره :

على امير المؤمنين صريمة وما لسواه في الخلافة مطمع
 له نسب الا على واسلامه الذي تقدم فيه والفضائل اجمع
 فلو كنت اهوى ملة غير ملتي فا كنت الا مسلماً اتشيع

ان علياً والائمة من بعده افضل الخلق

الفصل الثالث في ان امير المؤمنين على بن ابي طالب
 «ع» وذريته المعصومين عليهم السلام افضل الخلق بعد رسول الله
 «ص» من الاولين والآخرين انتخبته من روايات المخالفين ليكون
 المبلغ في الاحتجاج واقع للججاج والعلة في كونه افضل الخلق بعد رسول
 الله هي انه قسيم رسول الله كما دلت عليه اعتبار الفريدين وحاصل الاجتماع
 من الامة ان رسول الله «ص» افضل الخلق والأدلة العقلية والنقلية
 قائمة على ان جميع الخلق من رسول الله كالشعاع من الضوء كما سنده
 في حديث جابر بن عبد الله وانهم خلقوا من فاضل نوره بعد خمس
 مراتب من تنزله فاذا كان امير المؤمنين «ع» قسيمه في النور قبل

وجود الكائنات وجب كونه افضل مما سواه فن ذلك ما رواه احمد بن
حنبل في مسنده عن زاذان مولى سليمان قال سمعت حبيبى رسول الله
(ص) يقول كنت انا وعلى نور بين يدي الله تعالى قبل ان يخلق آدم
اربعة عشر الف عام فلما خلق الله آدم قسم الله ذلك النور جزئين فجزه
انا وجزء على روى هذا الحديث في كتاب الفردوس لابن شيرويه
الديلمى ورواه الفقيه الشافعى ابن المغازلى في كتاب الذى سماه بالمناقب
قالا فيه فلما خلق الله تعالى آدم ركب ذلك النور فى صلبه فلم يزل فى
صلبه فى شىء واحد حتى افرقنا فى صلب عبد المطلب فى النبوة وفى على
الخلافة وروى ابن المغازلى ايضا من طريق آخر عن جابر بن عبد الله
عن النبي (ص) ان الله عز وجل انزل قطعة من نور فسكنها فى صلب
آدم فسمتها قال فى اخره حتى قسمه جزئين فجعل جزءا فى صلب عبد
الله وجزءا فى صلب ابى طالب فاخرجنى نبيا واخرج عليا وصييا ومن
ذلك ما رواه الشافعى ابن المغازلى فى كتاب المناقب قال اخبرنا ابو غالب
محمد بن احمد بن سهل النحوى قال اخبرنا ابو الحسن على بن منصور
الجلي قال حدثنا على بن محمد العدوى قال حدثنا الحسن بن على بن زكريا
قال حدثنا احمد بن مقدم العجلي قال حدثنا الفضيل بن عياض عن نور
بن يزيد عن خالد بن معدن عن شاذان عن سليمان قال سمعت حبيبى
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول كنت انا وعلى نور بين يدي الله
تعالى يسبح الله تعالى ذلك النور ويقدمه قبل ان يخلق آدم بالف عام
فلما خلق الله آدم ركب النور فى صلبه فلم يزل فى شىء حتى افرقنا فى
صلب عبد المطلب فى النبوة وفى على الخلافة فهذه الاحاديث صريحة
فى ما قلناه لا يرتاب فيه عاقل منصف ودلائلها ظاهرة لكل طالب للحق
مع انها مصرحة ايضا بانحصار الخلافة فيه وانه خاتم الاوصياء كما ان
محمد صلى الله عليه واله خاتم الانبياء وقد تقدم فى الفصل السابق من

الاحاديث ما يزيل الشك والارتياب في انه المنصوص عليه من الله
 ورسوله . فمن ترك الاعتساف علم ان عليا من رسول الله « ص »
 كما لضوء من الضوء كما اخبر « ع » بقوله انا من محمد كما لضوء من الضوء وانها
 متحدان في عالم الانوار قبل خلق سائر الموجودات وأن قول النبي
 انه مني وانا منه كما رواه البخاري في صحيحه في الجزء الرابع في
 باب مناقب امين المؤمنين « ع » ان عمر بن الخطاب قال توفي رسول
 الله « ص » وهو عنه راض يعني عن علي بن ابي طالب « ع » وقال
 انت مني وانا منك . ورواه البخاري ايضا في الجزء الخامس وفي الجمع
 بين الصحاح الستة في الجزء الثاني من باب مناقب امير المؤمنين علي بن ابي
 طالب « ع » من عدة طرق . وروى احمد بن حنبل في مسنده عن ابي
 رافع عن ابيه عن جده قال لما قتل علي « ع » اصحاب الألوية يوم احد
 قال جبرئيل يا رسول الله ان هذه لفي المواساة فقال النبي انه مني وانا
 منه قال جبرئيل وانا منك ورواه ايضا في مسنده بطريق آخر وكذا قوله
 وانفسنا وانفسكم ليس جاريا على سبيل المجاز كناية عن القرب منه كما قال
 المعاندون بل على سبيل الحقيقة فان لم ير علي قلبه ويتبع هواه بعلم
 ان اصل محمد وعلي من مادة واحدة ومن سواهم من سائر الموجودات
 غير فاطمة وبليها الا احد عشر من مواد شتى والاختبار ناصه علي ذلك
 حاكمة به لا يتطرق فيها احتمال غيره لانها تفسر بعضها بعضها ولكن الله
 يهدي من يشاء ومن يضل الله فانه من هاد لا يقال يلزم علي هذا أن علي بن
 ابي طالب مثل رسول الله لا نأقول لا يلزم من كون احدهما قسيم الآخر
 التساوي بل احدهما افضل من الآخر لانه السابق والآخر اللاحق
 فيكون رسول الله سابقا لعلي وان كان من سلخ واحد كما اخبر به علي
 حيث قال انا من محمد كما لضوء من الضوء ولم يقل كما لشعاع من الضوء ابان انه
 مسبق بقوله انا من محمد وقوله حتى افترقنا في صلب عبد الطالب يريد افترقا

منه الى صلب ابي طالب كما تدل عليه روايات ابن المغال عن جابر بن
 عبد الله حيث قال حتى قسمه جزئين فجعل جزءاً في صلب عبد الله وجزءاً
 في صلب ابي طالب ويمكن ابقاء في علي معناه بمعنى أن الانقسام كان
 في صلب عبد المطلب لأن تولد ابي طالب قبل تولد عبد الله فليسا
 تكون ابي طالب في صلب عبد المطلب انتقل نور علي «ع» في صلبه
 وبقي نور رسول الله «ص» في صلب عبد المطلب حتى تكون عبد الله
 في صلبه فانتقل نور رسول الله «ص» اليه فيكون الانقسام في صلب
 عبد المطلب وما ورد من أن الله لما خلق آدم قسم ذلك النور جزئين
 جزءاً أنا وجزءاً علي كما في رواية احمد بن حنبل بسنده الى سلمان فلا ينافي
 باقي الاحاديث من كون انقسامه في صلب عبد المطلب أو في صلب
 عبد الله وصلب ابي طالب لا مكان الجمع بحمله على أن الانقسام انما
 كان في هذه الاشياء حين نزات الارواح وتعلقت الجردات بالماديات وكان
 ابتداء التعلق وحصول الكثرة والتمايز الصوري من رب النوع الذي
 هو آدم وذلك في الذر الثاني عند أخذ العهد كما قال تعالى وإذا أخذ
 ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم الآية وأما انفصال النورين يتعلق
 كل منهما بمادة خارجية فتشخصه فانما كان في صلب عبد المطلب ومن
 ذلك ما رواه ابن المغال في كتاب المناقب باسناده الى أبي ذر قال
 سمعت رسول الله «ص» يقول كنت أنا وعلي «ع» نوراً عن يمين
 العرش يسبح الله ذلك النور ويقدمه قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر
 الف عام فلم أزل أنا وعلي «ع» في شيء واحد حتى افترقنا في صلب
 عبد المطلب والى سبق نوره علي الخلق أشار العباس في مدحه
 لرسول الله بقوله رضى الله عنه :

من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حديث يخصف الورق
 ثم هبطت البـ لاد لا بشر أنت ولا مضغة ولا عساق

بل نطفة تركب السفين وقد أجلسهم نسراً وأهمله الغرق
 تنقل من صالب الى رسم اذا مضى عالم بدا طبق
 حتى احتوى بيتك المهيمن من خندف عليا تحتها النطق
 وابت لمسا ولدت اشرفت الا رض وضائت بنورك الافق
 فتحنن في ذلك الضياء وفي النور ومبيل الرشاد نخترق
 فقال رسول الله «ص» لا يفيض الله فاك ونقل انه افتخر اسرافيل
 على جبرئيل وقال اني من حملة العرش وصاحب الصور والنفخة وأنا
 اقرب الملائكة الى حضرة ذي الجلال فقال جبرئيل انا خير منك انما
 امين الله على وحيه وصاحب الكسوف والخسوف والزلازل والرسائل
 فاختصها الى الله تعالى فاوحى اليها ان امكنتا فترقي وجلالى لقد خلقت
 من هو خير منكما انظرا الى ساق العرش فظرا فاذا على ساق العرش
 لا إله إلا الله محمد رسول الله «ص» على وفاطمة والحسن والحسين خير
 خلق الله فقال جبرئيل «ع» بحقهم عليك إلا ما جعلتني خادما لهم
 فقال لك ذلك فافتخر جبرئيل على الملائكة اجمع لما صار خادما لهم فقال
 من مثلي وانا خادم آل محمد «ص» فأنكسرت الملائكة ان يفاخروه
 واعلم ان قول اسرافيل اني من حملة العرش لا يريد به ان يفخر على
 جبرئيل بتلك الصفة لعدم اتصاف جبرئيل بها بل اراد ذكر مفاخره
 وهذه منها وان اشترك معه جبرئيل فيها كما يقول الشجاع الكريم للكريم
 انا شجاع وكريم وانما لم يذكرها جبرئيل لانها معلومة ولان رتبة
 اسرافيل فيها اعلى من رتبة جبرئيل لان اسرافيل يحمل الركن الايمن
 الاعلى من العرش اعنى النور الابيض وجبرئيل يحمل ركن الايسر
 الاسفل من العرش اعنى النور الاحمر ومن ذلك ما رواه ابن المغازلي
 في كتاب المناقب يرفعه الى ابي ايوب الانصاري ان رسول الله «ص»

مرض مرضة فدخلت عليه فاطمة تعودده وهو يتأوه من مرضه فلما
رأت ما برسول الله (ص) من الجهد والضعف خنتها العبرة حتى جرت
دمعتها فقال لها يا فاطمة ان الله تعالى اطلع علي الارض فاختار
منها اباك فبعثه نبيا ثم اطلع بها نازله فاختار منها بعلك فأوحى الي فأنكحته
إياك واتخذته وصيا لما علمت ان لكرامة الله إياك زوجك اعظمهم حبا
واقدمهم سلما واعلمهم علما فسرت بذلك فاطمة واستبشرت ثم قال لها
رسول الله يا فاطمة له ثمانية اضراس ثواقب ايمانه بالله ورسوله
وتزويجه فاطمة عليها السلام وسبطاه الحسن والحسين وامره بالمعروف
ونهيهِ عن المنكر وقضاؤه بكتاب الله تعالى يا فاطمة إنا اهل البيت
اعطانا الله سبع خصال لم يعطها احدا من الاولين قبلنا او قال الانبياء
ولا يدركها احد من الآخرين غيرنا نبينا افضل من الانبياء وهو ابوك
ووصينا افضل الاوصياء وهو بعلك وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة
عمك ومنا من له جناحان يطير بهما في الجنة حيث يشاء وهو جعفر ابن عمك
ومنا بطا هذه الامة وهما ابناك ومنا والذي نفسى بيده مهدي هذه الامة
فقوله (ص) ووصينا افضل الاوصياء عام الانبياء لان من الاوصياء
انبياء كشيت فانه وصى ابيه آدم واسحاق وصى ابيه ابراهيم ويعقوب
وصى ابيه اسحاق ويوسف وصى ابيه يعقوب وهرون وصى اخيه
موسى وسليمان وصى ابيه داود بل اكثر الانبياء اوصياء فاذا كان بلص
هذا الحديث انه افضل من بعض الانبياء ثبت كونه افضل من كل الانبياء
غير نبينا اذ لا قائل بالتفصيل من المسلمين بل هم بين حاكم بأفضليته
عليهم اجمعين كواليه وبين حاكم بأفضليتهم جميعا عليه كعاديته كما قلنا
سابقا وامكان تخصيص ذلك بنبي الانبياء من الاوصياء يدفعه ايجاب
عموم غيره من الاحاطة فيبقى على عموم

ويؤيده في هذا الحديث قوله (ص) لم يعطها احداً من الاولين قبلنا قال (ص) او الانبياء وفي صدر هذا الحديث اشارة الى انه (ع) نال من الفخر ما لم يدركه غيره حيث قال (ص) له ثمانية اضراس وهو كناية عن انه عض على الشرف بنواجده فلم يترك لاحد فيه بعده مطعماً بحيث لم يلحقه لاحق ولا يسبقه سابق في هذه الخصائص

خصائص امير المؤمنين (ع) الثمانية

(الاول) ايمانه بالله الايمان الكامل الذي عبر (ع) عنه بقوله لو كشف لي الغطاء ما ازددت يقيناً بخلاف من سواه فان ابراهيم الذي هو من افضل اولي العزم من الرسل طلب من الله سبحانه الشهود الغيبية بعد الاخبار لتحصل له الظمانينة بما وعده فقال دربي ارنى كيف يحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليظمن قلبي ومثله موسى فان الله سبحانه حين اخبره بان قومه اضلهم السامري ورجع فرآهم عاصين على العجل غضب حتى القى الألواح وتكسرت منها اربعة كما قال تعالى «فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان» الى قوله «تعالى والقي الألواح» وقد ورد عن النبي (ص) ما معناه رحم الله اخي موسى ما كان عنده الخبر كالبيان يعني انه لما رآهم على تلك الحال اشتد غضبه فلم يملك نفسه الى ان القى الألواح وليس ذلك من شك عنده في اخبار الله تعالى وليكنه لما لم يكن كاملاً مطلقاً كان له حالتان واما علي (ع) فقد ذكر في جوابه لسليم بن قيس في كلام له منه لم اكن بما صنعوا حين عاينته باعلم مني

به ولا اشد يقينا به مني قبل ذلك بل انا بقول رسول الله (ص) اشد يقينا لما عاينت وشاهدت والحديث المذكور بتمامه في مكانه.

(الثانية) ايمانه برسوله وسبقه الى تصديقه قبل كل احد من الخلق في هذه النشأة حين ظهر الدعوة الظاهرة وفي عالم الارواح حين الخطاب فاول من سبق الى الاقرار بالله بالوحدانية ولحمد بالرسالة امير المؤمنين (ع) كما دلت عليه الاخبار صريحا وضمنا .

(الثالثة) تزويجه بفاطمة الزهراء وله الفخر بذلك فروى عن الصادق (ع) لولا ان الله تبارك وتعالى خلق امير المؤمنين لفاطمة (ع) ما كان كفوا على ظهر الارض من آدم فمن دونه وقد روت العامة في عدة احاديث ان ابا بكر وعمر خطبا فاطمة (ع) فلم يزوجها النبي (ص) بل ولم يرد عليهما سؤلها لانها ليسا اهلا لان يجابا على ذلك . فمن ذلك ما اخرجه ابن حاتم عن انس بن مالك قال جاء ابو بكر ثم عمر خطبان فاطمة من النبي (ص) فسكت ولم يرجع اليها شيئا فانطلقا الى علي كرم الله وجهه بامر انه بطلب ذلك قال علي (ع) فنبهاني لامر فقامت اجر ردائي حتى اتيت النبي (ص) فقلت تزوجني فاطمة (ع) قال وعندهك شيء . قلت فرسى وبدي قال اما فرسك فلا بد لك منها واما بدئك فبعها فبعته باربعمائة وثمانين جفنة بها فوضعتها في حجره فقبض منها قبضة فقال اي بلال ابتع لنا بها طيبا وامرهم ان يحوزوها فجعل لها سرير مشروط ووسادة من اديم حشوها ليف وقال املي دع ، اذا انتك فلا تحدث شيئا حتى آتيك فجاءت مع ام ايمن فقصت في جانب البيت وانا في جانب البيت فجاء رسول الله (ص) قال هيهنا انهي قالت ام ايمن اخوك قد زوجته ابتسك قال نعم ودخل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لفاطمة (ع) ايتيني بما فقامت الى قعب في

البيت فانت فيه بماء فاخذته ومج فيه ثم قال لها تقدي فتقدمت فتضخ
 بين يديها وعلى رأسها وقال اني اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم
 ثم قال ادبري فادبرت فصوب بين كتفيها ثم فعل مثل ذلك بعلي «ع»
 ثم قال ادخل باهلك باسم الله والبركة . واخرج ايضا هذا الحديث احمد
 وفي رواية اخرى عن انس ايضا عن ابي الخير القزويني الخاكي خطبها
 علي «ع» بعد ان خطبها ابو بكر ثم عمر فقال قد امرني ربي بذلك
 الحديث واخرج ابو داود السجستاني ان ابا بكر خطبها
 فاعرض عنه ثم عمر فاعرض عنه الحديث السابق . ورواه
 احمد بن حنبل في مسنده من عدة طرق فمنها عن عبد الله بن بريده عن
 ابيه ان ابا بكر وعمر خطبا الى رسول الله «ص» فاطمة «ع» فقال انها
 صغيرة فخطبها علي «ع» فزوجها منه

﴿ الرابعة والخامسة ﴾ بالحسن والحسين «ع» فانها سيدا شباب
 اهل الجنة باجماع المسلمين ولا شك ان الانبياء من شباب اهل الجنة
 فاذا ثبت انها افضل من الانبياء بهذا وامثاله ثبت ان اباهما افضل من
 الانبياء بطريق اولي لقوله «ص» في المتفق عليه معنى في الحسن والحسين
 عليهما السلام حين حملهما علي عاتقه فقال له بعض اصحابه هلا تحملهما
 عنك يا رسول الله فقال «ص» نعم المهيمة مطيتهما ونعم الركبان هما
 وابوهما خير منهما وما تعللت به العثمانية في الحديث المختلف ان النبي
 صلى الله عليه وآله قال لعلي «ع» هذان واثار الى ابي بكر وعمر «سيدنا
 كهول اهل الجنة ما خلا الانبياء والمرسلين فهو مفترى وضوء في
 مقابلة ما ورد في الحسن والحسين «ع» حيث لم يمكنهم انكار ان الحسنين
 سيدا شباب اهل الجنة لشهرته وهم قائلون بان ابا بكر وعمر افضل
 هذه الأمة بعد نبيها فزوروا هذه الاكذوبة مع انهم روى ان اهل الجنة

كلهم شباب ليس فيهم شيخ ولا كهل كما سنبذكره انشاء الله تعالى في فصل
تفاضل رواياتهم ورد شبههم ولكن في المثل السائر (الكذب لا يحفظ)
(السادسة) الامر بالمعروف.

(والسابعة) النهي عن المنكر وذلك انه لم يحجب احداً في دين
الله ولم يطمع القوي ولم يؤبس الفقير لانه لا تأخذه في دين الله لومة
لاثم وهذا مجمع عليه عند الأمة والأخبار في ذلك من الفريقين قد
ملأت الدفاتر.

(والثامنة) قضاؤه بكتاب الله واستقامته على حدود الله كما
هو مذکور في احواله وصفاته مضطماً بأعماه العبادة والعبودية مستقيماً
بما استقام به رسول الله «ص» لانه شريكه في جميع احواله حيث
يقول الله لنبیه «ص» (فاستقم كما امرت ومن تاب معك) وفي احاديث
المعراج ما يدل على ذلك

افضلية علي على الانبياء من طرق العامة

وما يدل على ان علياً افضل من الانبياء كما ان رسول الله «ص» افضل
منهم اخذ الميثاق عليهم بالوحدانية ولمحمد «ص» بالرسالة والعلی «ع»
بالولاية كما رووه من طرقهم. فمن ذلك ما رواه ابو نعيم الحديث في
كتابه الذي استخرجه من كتاب الاستيعاب في قوله تعالى (واهل من
ارسلنا قبلك من رسلنا على ما بهتوا) فقال النبي «ص» ليله امرى به جمع
الله بينه وبين الانبياء ثم قال له يا محمد سلمهم علي ما ذا بنسبتم فقالوا
بعثنا على شهادته ان لا اله الا الله والاقرار بنبوتك والولاية لعلي بن ابي

ابى طالب وفيه اشارة الى قوله (واذا اخذ ربك من النبيين ميثاقهم
لما اتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاتكم رسول مصدق لنؤمنن به
ولنصرنه أأفرتم) اخذتم على ذلككم اصرى (يعنى عهدى فهد صريح
ان عليا افضل من الانبياء لان الله تعالى قرنه مع نفسه ونبيه في
اخذ الميثاق على انبيائه كما قرنه معهم في الولاية على الامة في قوله
تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فكيف يجوز لمن له ادنى معرفه وعقل ان
يعتقد ان الحكيم العدل الذي لا يجرور والعالم بكل خفية يأخذ العهد
من الاعلى الأدنى ويعمل الفاضل تابعا للفضول فلوم يكن امير
المؤمنين « ع » افضل من سائر الانبياء لم يجوز في حكمة الحكيم
وعدل الرؤوف الرحيم ان يأخذ له الولاية عليهم كما اخذ له الولاية
على سائر الامة وهذا واضح لا يحتاج الى بيان الا أن المعاهد لا
يلتفع بشئ من البرهان كما ان المتصف لا يختلف عليه الحق في آن

ومن ذلك ما ذكره شيخ المحدثين ببغداد في المجلد العاشر من
يديه على الخطيب باسناده عن اسماء بنت عائشة قالت سمعت اسماء
بنت عميس تقول سمعتني فاطمة « ع » تقول ليملة دخل بي على « ع »
افزعني في فراشي قلت بما انزلك يا ميمدة نساء العالمين قالت سمعت
الأرض تحمده ويمدتها فاصبحت وانا فزعرة فانخبرت والذي فسمعت
مسجدة طويلة ثم رفع رأسه وقال يا فاطمة ابشري بطيب الامل فان
الله فضل بهالك على سائر خلقه واسر الأرض تحمده باخبارها وما
يجري على رجليها من شرقها الى غربها . ومن ذلك ما سبق ذكره
من قوله « ص » انه خير الخلق بعدي . ومن ذلك ما رواه ابو المؤيد
مرتضى بن احمد قال اخبرني شهر دار اجازة اخبرني عمدهوش كتابه

اخبرني ابو طالب حدثني ابن مردويه حدثني احمد بن عاصم حدثني عمران
 بن عبد الرحيم حدثني ابو الصلت المروى حدثني حسين بن حسن
 الأشقر حدثني قيس عن الأعمش عن عباية بن ربيع عن ابي ايوب
 ان النبي مرض مرضا فاقته فاطمة تَعُودُهُ فلما رأت ما برسول من الجهد
 والتعب والضعف استعبرت وبكت حتى سالت دموعها على خديها
 فقال لها رسول الله « ص » يا فاطمة ان لك لكرامة عند الله تعالى
 زوجك من هو اقدمهم سلباً واكثرهم علماً واعظمهم حكماً ان الله
 تعالى اطلع الى اهل الارض اطلاعة فاختراني وبعثني نبياً مرسلًا ثم
 اطلع اطلاعة فاختر منهم بملك فأوحى الى ان ازوجه اياك واتخذ
 وصيا الحديث . فهذه الاحاديث حاكمة بافضلية امير المؤمنين « ع »
 على سائر الانبياء والمرسلين وايضا فان احاديثهم مصرحة بان عيسى
 بن مريم الذي هو من اولى العزم يصلي خلف المهدي من آل محمد كما
 يأتي ذكره في فضله ان شاء الله تعالى ولا شك لاحد ان عليا افضل
 من المهدي الذي ياتم به عيسى ويقدمه ويبيعه . ومن ذلك ما ذكره في
 مناقب امير المؤمنين علي بن ابي طالب « ع » ان مصصعة بن
 صوحان دخل على امير المؤمنين « ع » لما ضرب به ابن ملجم وقال يا امير
 انت افضل ام آدم ابو البشر فقال علي « ع » نزيهة المرء نفسه قبيحة
 قال الله تعالى لآدم (يا ادم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها حيث
 شئتما لا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) وانا كثير من
 الاشياء اباحها الله تعالى لي فتركها وما قاربها ثم قال انت افضل يا امير
 المؤمنين ام نوح قال ان نوح دعى على قومه وانا ما دعوت على ظالمي
 حتى وابن نوح كان كافرا وابناي سيد اشباب اهل الجنة ثم قال انت افضل
 ام موسى قال « ع » ان الله تعالى ارسل موسى الى فرعون فقال

(انى اخاف ان يقتلونى) حتى قال تعالى (لا تخف انى لا يخاف لى
المرسلون) وقال انى قتلت منهم نفسا فاخاف أن يقتلونى وأنا
ماخفت حين ارسلنى رسول الله ص ، بتبليغ سورة البرائة لاقرئها
على قریش فى الموسم مع انى قتلت كثيراً من صناديد قریش فذهبت
به اليهم وقرأته عليهم ولا خفتهم ثم قال انت افضل ام عيسى بن
مريم قال «ع» عيسى «ع» ، امه كانت فى المقدس فلما حان وقت
ولادتها سمعت قائلاً يقول لها اخرجى هذا بيت العباده لا بيت الولادة
وانا امى فاطمة بنت امد (رض) لما قرب وضع حملها كانت فى الحرم
وانشوق حائط السكبة فسمعت قائلاً يقول لها ادخلى فدخلت فى وسط
البيت وانا ولدت فيه وليس لاحد هذه الفضيلة لا قبل ولا بعدى وقد
نقل عن حرة بنت حليمة السعديه فى جوابها للحجاج كليب بن
يوسف الثقفى حيث قال لها اسئلك انك تكونين رافضيه فقالت له
حرة فراسة من غير مؤمن فقال الحجاج هذا مضاف الى ما بلغنى عنك
فقالت وما هو قال الحجاج بلغنى انك تفضلين عليا «ع» على ابى بكر
وعمر وعثمان قالت ان الذى وشى بى اليك لكاذب على ولكنه افضل
على آدم وعلى نوح وعلى ابراهيم وعلى داود وعلى سليمان وعلى موسى
وعلى عيسى فقال الحجاج ويحك انا انكر عليك بتفضيلك عليا «ع» ،
على رجال محبوا رسول الله وانت فضلتهم على سبعة من الانبياء فان
لم تأتيني بصحة ماقلت لاخذن ما فيه عينك فى هذه الساعة قالت سررت
اذا اتيتك بشئ تعرف صحته لا تناكرنى فيه قال الحجاج عاهدت على
ذلك ثم انه مسئلها فاجابت بنمط ما اجاب به على «ع» مع اختلاف
فى الالفاظ وزادات فى المعنى والخبر المذكور فى كتاب المجتبى فى
توضيح اسرار الصطفى والمرضى لا يطيل بذكره لهولوقته واما

تفضيل على «ع» ، على سائر امة محمد «ص» بل وسائر الخلق غير
الانبياء فذاك شئ لا يلغى ان يذكر لولا شبهة اهل الباطل وانكار
اهل الشقاق لانه يكون كما قيل :

الم تر ان السيف يزرى بجمده اذا قيل ان السيف امضى من العصى
ولكن لا بد ان تذكر طرفا من احاديثهم ليتمحض الحق وان
كننا لا ننكر ان لبعض الصحابة فضلا الا انه اين الشريا من يد
المتناول فانك لو سمعت من يقول ان سعد بن معاذ وسلمان مع ماورد
فيهما من المادح افضل من رسول الله «ص» وعلى «ع» لا رغمت
انف قائله بالحجة الواضحة وليس ذلك انكار لفضلها وانما هو انكار
للباطل فان من وضع احدا من الخلق في غير مقامه فقد اختلق باطلا
لا يقال لنا في على «ع» في تفضيله على الانبياء مثل ذلك لا نسا
نقول لا نعرف مراتب الانبياء والاوصياء الا بما عرفنا الله
ورسوله «ص» فاذا اتبعنا قول الله ورسوله فقد وقعنا على الحق
المبين لان الله سبحانه هو الذى خلقهم وهو اعلم بمقامهم ورسوله
اعلم بما عليه الله وهو لا ينطق عن الهوى ولا استبعاد في ان يكون
الولى المطلق افضل من الانبياء ممن لم يكن وليا مطلقا . واعلم ان
هذه المسئلة تشعب فيها الخلاف بين المسلمين فاهل الحق منهم
يجمعون على انه لا ولى مطلق الا على واهل بيته وانهم افضل الخلق
بعد رسول الله واحاديث الفريقين حاكمة بذلك والكتاب العزيز
شاهد به واما اهل الخلاف فاصحاب المذاهب الاربعة والظاهرية
منهم يجمعون ان الانبياء افضل من الاولياء واما اهل التصوف
منهم فيعظمهم قائل بافضلية الانبياء كما نشير اليه وبعض قائل بافضلية
الاولياء على الانبياء كابي يزيد البسطامي فانه قال اخر نهائيات

الصديقين اول احوال الانبياء وليس لنهايت الانبياء غاية تدرك
 وقال ايضا لو بدء للخلق من النبي « ص » ذرة لم تقم لها ما دون
 العرش وقد قال ايضا ما مثل معرفة الخاق وعلهم بالنبي الا مثل
 نذارة تخرج من رأس الزق المربوط انتهى . وهذا قول حق في
 حق نبينا لا غير وقال صاحب الفصوص في نص حكمة تدريبه
 في كلمة غريز به فاذا سمعت احداً من اهل الله يقول او ينقل اليك منه
 انه قال الولاية اعلى من النبوة فليس يريد ذلك القائل الا ما ذكرنا
 او يقول ان الولي فوق النبي « ص » والرسول فانه يعنى بذلك فسى
 شخص واحد وهو ان الرسول من حيث هو ولي اتم منه من حيث هو
 نبي ورسول لان الولي التابع له ليس اعلى منه فان التابع لا
 يدرك المتبوع فيما هو تابع له اذ لو ادركه لم يكن تابعا له فافهم انتهى
 كلامه . وقال دلي بتر في شرح الفصوص ولا تنوهم ان تبعية الولي
 في الاعمال الظاهرة دون الاحوال والمقامات فان صحبا انما هو
 من ثمرات المتابعة لا غير قوله الا ما ذكرنا اراد به ان ولايته
 اعلى من نبوته لا ان ولايته الولي اعلى من نبوة النبي « ص » كذا في
 القيصرى . فاقول ان قول صاحب الفصوص فاذا سمعت احداً
 من اهل الله تعالى الى قوله فانه يعنى بذلك في شخص واحد مصالحة
 بلا رضا الخصوم فان بعضهم من يقول ان الولي اعلى رتبة من
 النبي وان كان النبي صاحب الهيمنة الظاهرة والسياسة الشرعية فالولي
 وان اتبع النبي في هذا المقام الا انه صاحب الهيمنة الباطنة والسياسة
 الروحانية كما نقله في (الانسان الكامل) عن ابي المغيث والشيخ
 عبد القادر وقد ذكرت بعض اقوالهم في شرح توحيد عبد الكريم
 الجيلاني منها قول ابي المغيث خضنا بحراً وقف الانبياء بضاحله

وقال الشيخ عبد القادر أوتيتهم اللقب وأوتينا ما لم تؤتوه . وكثيراً
 ما يدعون دعاوى لا تدعيها الأنبياء ولا ترتضيها قال الشبلي لو
 دبت نملة سوداء على صخرة صماء في ليلة ظلماء ولم اسمعها قلت انى
 يجذوع او يمحور بى وقال غيره لا اقول لا اشعر بها الا هم يتهيأ لها ان
 تدب الا بقوتى وانا محركها فكيف اقول لا اشعر بها وانا محركها
 فهذا هو الاتحاد الباطن والشرك الظاهر نعوذ بوجه الله الكريم
 من الشك والشرك . فهذه اقوالهم وهم مدعون فكيف الولي المطلق
 الحقيقى الذى لا يخلف فيه انسان فاستجاب له معاندة واسم كبير عن
 الحق لان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم . فانما
 انكر منكر للأحاديث المجمع عليها خرج عن ربقة الاسلام وهم
 لو كانت مختفا فيها امكن انكاره فالحق الذى دل عليه العقل
 وتوازن بمبادئ النقل التفصيل وهو ان الولي ان كانت ولايته خاصة
 كالخضر . وكذا نبوة النبي « ص » خاصة كسائر الانبياء . فالنبي افضل
 واعلى درجة لانه جامع للسياستين الخاضعتين لانه لا يكون نبي غير
 ولي . وكذا ان كانت ولايته الولي عامه مطلقة كولاية علي « ع »
 ونبوة النبي عامة مطلقة كنبوة محمد « ص » فالنبي اعلى درجة لجمعه
 للسياستين العامتين وان كانت نبوة النبي خاصة كسائر الانبياء وولاية
 الولي عامة مطلقة كولاية علي « ع » واهل بيته فالولي اعلى درجة
 لانه حامل الولاية التي هي التصرف العام . قال رسول الله « ص »
 آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيمة وقد قال بالمنى اعطيت فلاناً
 وشاركني علي فيها اعطيت لواء الحمد وعلي « ع » حامله واعطيت
 العوض وعلي ساقيه واعطيت الجنة والنار وعلي قديمهما واعطى
 علي ثلاثاً ولم اشاركه فيها اعطى حمواً ولم اعط مثله واعطى زوجة

واعطى زوجة ولم اعط مثله واعطى ولدين ولم اعط مثلها وسنذكر ان شاء الله تعالى في مناقب امير المؤمنين «ع» من رواياتهم ما يدل على اختصاص حمل لواء الحمد بعلي وقد مضت اخبار كثيرة بان محمداً وعلياً من نور واحد فقسمه الله نصفين فجعل النصف الاول محمداً والنصف الآخر علياً «ع» ولا شك ان نور رسول الله خلق قبل الخلق فمن المتواتر معنى قوله اول ما خلق الله نوري او روحى مع ان جميع الانبياء خلقوا من فاضل نوره كما رواه في رياض الجنان من جابر بن عبد الله الانصاري قال قلت لرسول الله اول شئى خلقه الله ما هو فقال هو نور نبيك يا جابر خلقه الله ثم خلق منه كل خير ثم اقامه بين يديه في مقام القرب ما شاء الله ثم جعله اقساماً ما خلق العرش من قسم والكرسى من قسم وحمة العرش وخزنة الكرسى من قسم واقام القسم الرابع في مقام الحب ما شاء الله ثم جعله اقساماً ما خلق القلم من قسم واللوحي من قسم والجنة من قسم واقام القسم الرابع في مقام الخوف ما شاء الله ثم جعله اجزاء فخلق الملائكة من جزء والشمس من جزء والقمر والكواكب من جزء واقام القسم الرابع في مقام الرجاء ما شاء الله ثم جعله اجزاء فخلق العقل من جزء والعلم والحلم من جزء والعصمة والتوفيق من جزء واقام القسم الرابع في مقام الحياء ما شاء الله ثم نظر اليه بعين الهيبة فرشح ذلك النور وقطرت منه مائة الف واربعة وعشرون الف قطرة فخلق الله من كل قطرة روح نبي ورسول ثم تلبست ارواح الانبياء فخلق من انفسها ارواح الاولياء والشهداء والصالحين انتهى . فبان بان جميع الانبياء خلقت ارواحها من فاضل نوره الذي على قسميه في المرتبة الخامسة من تنزله وان سائر الاولياء والشهداء والصالحين خلقت ارواحهم من شعاع انوار الانبياء واما على

واهل بيته (ع) فهم منه ولهم الولاية العامة المطلقة. فلنرجع الى ما وعدنا
 من ايراد الاحاديث الدالة على افضلية امير المؤمنين (ع) على سائر
 الصحابة من طرق اهل الخلاف فمنها الاخبار السابقة فان دلالتها على
 المدعى بطريق اولي ومنها الاخبار الدالة على نصبه علما للامة بنص
 الله ورسوله وانه اولي بالمؤمنين من انفسهم كما تقدم في الفصل السابق
 ومنها ما روى عن عطيه قال مثل جابر بن عبد الله عن علي (ع) قال
 ذلك خير البشر ولا يشك فيه الا منافق وعن عطاء بن عايشه انها سألت
 عن علي فقالت علي خير البشر لا يشك فيه الا كافر. ومن ذلك ما رواه
 ابن مردويه في كتابه قال حدثنا ابو بكر احمد بن كامل واحمد بن محمد
 بن عمرو بن سعيد الاحمسي قال حدثنا عبيد بن كثير العامري قال حدثنا
 محمد بن علي الصيرفي قال حدثنا ابراهيم الشكري عن شريك عن الاعمش
 عن ابي وايل عن حذيفة بن اليمان قال رسول الله علي خير البشر ومن
 ابني فقد كفر. ومن ذلك ما ذكره ابن مردويه في كتابه باسناده قال
 فانت اصحاب محمد (ص) نائبة لجمعهم عمر فقال لعلي (ع) كلم فانك
 خيرهم واعلمهم هذا لفظ الحديث. ومن ذلك ما رواه ابن شاذان
 في مناقبه عن ابي معاوية قال قال لي الاعمش يا ابا معاوية الا احديثك
 حديثا عن ابي عبد الله ولم يسمعه احد غيري لا تختار عليه قال بلى
 فديتك قال حدثني ابو وايل ولم يسمعه غيري منه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله ولم يسمعه احد غيري قال لي جبرئيل علي خير البشر
 ومن ابني كفر. ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل عن عائشة انها سمعت
 رسول الله (ص) يقول في معنى الخوارج انهم شر الخلق و اقربهم
 عند الله وسيلة. ومن ذلك ما رواه ايضا ابن مردويه الحافظ باسناده
 الى ابن عباس قال نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب (ع) (ان

الذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية) ومن ذلك ما رواه البيهقي انه ظهر على من البعد فقال هذا سيد العرب فقالت عائشة السمت بسيد العرب فقال انا سيد العالمين وهو سيد العرب ورواه الحاكم في صحيحه بلفظ انا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وقال انه صحيح فهذا صريح بان علياً «ع» افضل من الصحابة خصوصاً الذين فضلواهم عليه وماتوا له ابن حجر في صواعقه بان المراد بسيادته من حيث النسب ففي غاية السقوط بل لا ينبغي لما قل ان يتفوه به لان سياق الكلام ينفي هذا الإحتمال خصوصاً مع معارضة عائشة وقولها السمت بسيد العرب وقوله «ص» انا سيد العالمين اذ لو كان المراد ماتاً وله هذا الجاهل الغبي لنامسب ان يقول انا وعلى سيدا العرب او سيدا ولد آدم لأن نسبهما متحد بل على «ع» ابواه هاشميان واما رسول «ص» فلم يكن من هاشم غير ابيه فيلزم ان يكون رسول الله «ص» مسوداً في النسب وان علياً ساد رسول الله «ص» فيه وايضاً لم يبق لإنكار عائشة او استغفارها وتقرير رسول الله «ص» لذلك محل لانه لا يخفى على احد منهم ان قريشاً اشرف العرب وهذا مشهور عند أهل الجاهلية حتى انهم يسمون قريشاً النمس لانهم لا يقفون بعرفات مع سائر العرب ايام الحج لتعظيمهم عليهم بل يقفون بالمدلفة لانهم يرون لهم الفخر على غيرهم والنرفع ولذا انزل الله في قريش (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) ومعلوم ان بني هاشم من افضل قريش وانهم هم سادات الحرم ولذا قال علي «ع» وقد سئل عن قريش اما بنو مخزوم فريحانة قريش تحب سخطي بها رجالهم والنكاح في نسائهم واما بنو عبد شمس فابعد هارياً وامنها لما وراء ظهورها واما نحن فابذل لما في ايدينا واسمى عند الموت بنفوسنا وهم اكثر وانكر ونحن انصوح وانصوح ثم اي فضيلة لعلي «ع»

في ذلك لو اريد النسب لانه لم يبق له مزيد اختصاص بل لا يفضل غيره
 من اخوته كعقيل بل وعمومتاه للتساوي في النسب فيكون الحديث
 كاللغو وهو يؤدي الى قدح قائله . ومن ذلك ما رواه ابو المؤيد موفى
 بن احمد في كتابه المعمول في فضائل علي « ع » قال انبأني ابو العلا
 الحسن بن احمد اخبرنا ابو القاسم حمزة بن يوسف السهمي اخبرنا ابو
 احمد عبد الله بن عدي الحافظ حدثنا الحسن بن علي الاهوازي حدثنا
 معمر بن سهل حدثني ابو سمرة احمد بن سالم حدثني شريك عن
 الاعمش عن عطية عن ابي سعيد عن النبي « ص » قال علي خير البرية
 وعنه قال انبأني سيد الحفاظ ابو منصور بن شهر دار بن شبيب روي به بن
 شهر دار الديلمي فيما كتب لي من همدان اخبرني عبدوس بن عبدوس
 الهمداني كتابة حدثنا ابو الحسن احمد بن محمد البراز ببغداد حدثنا
 القاضي ابن عبد الله الحسين بن هرون بن محمد الضبي حدثنا ابو العباس
 احمد بن محمد بن سعيد الحافظ حدثنا محمد بن محمد القطلوني جدهم قال حدثنا
 ابراهيم بن انس الانصاري حدثنا ابراهيم بن جعفر بن عبيد الرحمن
 بن محمد بن مسلمة عن ابي الزبير عن جابر قال كنا عند النبي « ص » فاقبل
 علي بن ابي طالب « ع » فقال رسول الله قد اتاكم اخي ثم التفت الى
 الكعبة فضر بها يده ثم قال والذي نفسي بيده ان هذا وشيعته هم
 الفائزون يوم القيمة ثم قال انه اولكم ايمانا معي واوفاكم بعهد الله
 واقومكم بامر الله واعدكم بالرعية واقسمكم بالسوية واعظمكم عند الله منزلة
 قال ونزلت فيه (ان الذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية)
 قال وكان اصحاب النبي (ص) اذا قبل قالوا قد جاء خير البرية وسيتلى
 عليك في فصل مناقبه (ع) وذكر خصائصه از شاء الله تعالى ما يزيد ايضا

انضابته (ع) والاشتمه على الخلق من طرق الخاصه وتحقيق حكمى فى هذا المعنى

واما من طرق الخاصه فاكثر من ان يسطروا شهر من ان يذكر ولا
بد من ذكر بعض وقاه لما وعدناه . فمن ذلك ما رواه الشيخ فى أماليه
بإسناده الى جابر بن عبد الله الانصارى وذكر الحديث السابق الذى رواه ابو
المؤيد موفق بن احمد بنهماه فلا حاجة الى اعادته ومن ذلك ما رواه محمد
بن عباس بن ماهيار المعروف بابن الحجام الثقفى فى تفسيره فيما انزل فى
اهل البيت «ع» عن احمد بن الهيثم عن الحسن بن عبد الواحد عن حسن
بن حسين عن يحيى بن مساور عن اسمعيل بن زياد عن ابراهيم بن
مهاجر عن يزيد بن شرجيل كاتب على «ع» قال سمعت عليا «ع»
يقول حدثني رسول الله «ص» وانا مسنده الى صدرى وعائشة من
ادنى فاصغت عائشة لسمع ما يقول فقال اى اخى لم تسمع قول الله
من وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية)
ثم التفت الى وقال انت يا على وشيعتك وموعدى وموعدكم الخوض
اذا جئت الامم تدعون غراء محجلين متوججين شياعا مرويين . وعنه
عن احمد بن هوده عن ابراهيم بن اسحاق عن عبد الله بن حماد عن
عمر بن شمر عن ابي مخنف عن يعقوب بن ميثم انه وجد فى كتاب ابيه
ان عليا «ع» قال سمعت رسول الله «ص» يقول (ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية) ثم التفت الى وقال انت يا على
وشيعتك وموعدك وموعدكم الخوض ناؤون غراء محجلين متوججين قال

يعقوب فحدثت به ابا جعفر «ع» فقال هذا هو عندنا في كتاب
 علي «ع» . وعنه عن احمد بن محمد الوراق عن احمد بن ابراهيم عن
 الحسن بن ابي عبد الله عن مهدي بن سلام عن ابي حمزة الثمالي
 عن ابي جعفر «ع» عن جابر بن عبد الله «رض» قال قال رسول
 الله «ص» في مرضه الذي قبض لفاطمة «ع» يا بليته باني انت وامي
 ارسلني الي بملك فادعني لي فقالت فاطمة «ع» للحسن «ع» انطلق
 الى ابيك فقل له جدي يدعوك فانطلق اليه الحسن فدعاه فاقبل امير
 المؤمنين «ع» حتى دخل على رسول الله «ص» وفاطمة عنده وهي
 تقول واكره ان اكرهك يا ابتاه فقال رسول الله «ص» لا كرب
 على ابيك بعد هذا اليوم يا فاطمة ان النبي لا يشق عليه الجيب ولا
 يخدش عليه الوجه ولا يدعى عليه بالويل ولا يمكن قولي كما قال
 ابوك علي ابراهيم تدمع العين ويوجع القلب ولا تقول ما يستخط الرب
 وانا بك يا ابراهيم لمحزونون ولو عاش ابراهيم لكان نبياً ثم قال
 يا علي اذن مني فدنا منه فقال ادخل اذنك في فمي ففعل فقال يا اخي
 الم يقل الله عز وجل في كتابه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 اولئك هم خير البرية) فقال بلى يا رسول الله فقال هم انت وشيعتك
 تخرجون غرام محجلين شباعا مرويين الم تسمع قول الله عز وجل في
 كتابه (ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم
 اولئك هم شر البرية) قال بلى يا رسول الله قال اعداؤك وشيعتهم
 يخرجون يوم القيمة مسودة وجوههم ظلاما مظلمين اشقياء معذبين
 كفاراً منافقين ذاك لك ولشيعتك وهذا لعدوك وشيعتهم وعن جعفر
 بن محمد الحسيني ومحمد بن احمد الكاتب قال حدثنا محمد بن علي بن
 خلف عن احمد بن عبد الله عن معاوية عن عبد الله بن ابي رافع

عن ابيه عن جده ان عليا « ع » قال لاهل الشورى انشدكم الله هل تعلمون يوم اتيتمكم وانتم جلوس مع رسول الله « ص » فقال هذا اخي قد اتاكم ثم التفت الى السكبة فقال ورب السكبة المبنية ان هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيمة ثم اقبل عليكم وقال اما انتم اولكم ايمانا واقومكم بامر الله واوقاكم بعهد الله واقضاكم بحكم الله واعدلكم في الرعية واقسمكم بالسوية واعظمكم عند الله منزلة فانزل الله سبحانه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك) هم خير البرية فكبر رسول الله وكبرتم فمن آمنوني فهل تعلمون ان ذلك كذلك قالوا اللهم نعم . ومن ذلك ما رواه في كتاب (من لا يحضره الفقيه) فيما اوصى به محمد « ص » عليا يا علي ان الله عز وجل اشرف على الدنيا فاختراني منها على انبياء العالمين ثم اطاع ثانية فاخترتك على رجال العالمين ثم اطاع ثالثة فاختر الائمة من ولدك على رجال العالمين ثم اطاع رابعة فاختر فاطمة على نساء العالمين . ومن ذلك ما رواه الشيخ في اماليه قال استبرنا محمد بن احمد يعني المفيد قال حدثنا الشريف الصالح ابو محمد الحسن بن حمزة قال حدثنا ابو القاسم نصر بن محمد الرواسي قال حدثنا ابو سعيد سهل بن زياد الادمي قال حدثنا محمد بن الوليد المعروف بشباب الصيرفي مولى بني هاشم قال حدثنا محمد بن الاعرج قال دخلت انا وسليمان بن خالد على ابن عبد الله جعفر بن محمد « ص » فابتدئني فقال يا سليمان ما جاء عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب « ع » يؤخذ به وما نهى عنه ينتهى عنه جرى له من الفضل ما جرى لرسول الله « ص » ولرسوله الفضل على جميع من خلق الله العائب على امير المؤمنين « ع » في شيء كالعائب على الله عز وجل ورسوله « ص » والراد عليه في صغير او كبير على شرك بالله

كان امير المؤمنين «ع» باب الله الذي لا يؤتى الا منه وسبيله الذي
 من تمسك بغيره هلك كذلك جرى حكم الأئمة من بعده واحداً بعد
 واحد جعلهم الله اركان الارض وهم الحجّة البالغة على من فوق
 الارض ومن تحت الثرى اما علمت ان امير المؤمنين «ع» كان يقول
 انا قسيم الله بين الجنة والنار انا الصادق الأكبر وانا صاحب العصا
 والميسم ولقد اقر لي جميع الملائكة والروح بمثل ما افروا بالمحمد «ص»
 ولقد حملت مثل حمولة محمد وهي حمولة الرب وان محمداً يدعى
 فيسكسى ويستنطق فينطق وادعى فاكسى واستنطق فانطق ولقد
 اعطيت خصالاً لم يعطها احد قبلي علم البلايا والقضايا وفصل الخطاب
 ففي هذا الحديث عدة مناقب له منها انه مثل رسول الله «ص»
 في الفضل فيكون افضل الخلق بعده لقوله جرى له من الفضل
 ما جرى لرسول الله «ص» والمراد به هنا العموم يعني جميع
 لرسول الله «ص» من الفضل فهو لعلي بعده بدليل قوله ولرسوله
 الفضل على جميع من خلق الله فكانه قال لرسول الله الفضل على
 جميع من خلق الله وكل فضل لرسول الله فهو لعلي بن ابي طالب
 فيكون لعلي «ع» الفضل على جميع من خلق الله . ومنها ان
 امير المؤمنين «ع» معصوم مسدد لا ينطق عن الهوى كرسول الله
 لانه حكم بان العائب له في شيء كالعائب على الله ورسوله والراد عليه
 في امر من الأمور على حد الشرك بالله . ومنها انه باب الله وسبيله
 الذي لا يعرف الله الا به كما ورد عنهم «ع» نحن الاعراف الذين
 لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا وحكم الأئمة من ولده حكمه بجميع
 ماله من المفاخر والمآثر ولذا قال الصادق «ع» كذلك حكم الأئمة
 بعده الخ . ومنها انه «ع» قسيم الجنة والنار لا يدخل الجنة الا من

بيده جواز من امير المؤمنين (ع) كما ورد من عدة طرق نذكر بعضها
 انشاء الله تعالى عند ذكر مناقبه والمراد بالجواز ولاية علي (ع) وهو
 المعنى بقوله (فن اوتى كتابه يمينه) الآية بمعنى من جاء بولاية علي
 عليه السلام (فاولئك هم المفلحون) وانما كان علي (ع) قسيم الجنة والنار
 لان الجنة خلقت من حبه والنار خلقت من بغضه فلذا كان
 قسيمهما دون غيره كما ورد عن أئمتنا (ع) وقوله قسيم الله بين الجنة
 والنار يعني انه يفعل ذلك بامر الله لاختصاصه بذلك لانه القاسم
 لله والمميز بين اهل الحق والباطل فمن دخل في ولايته دخل في رحمة
 الله بطاعته ومن تجافى عن طريقه دخل في عذاب الله بمعصيته واليه
 الاشارة بقوله « فضررب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره
 من قبله العذاب » . ومنها انه الصادق الاكبر وقد مر معناه .

ومنها انه صاحب العصي والميسم يعني في الترجمة اشارة الى قوله
 تعالى (واذا وقع عليهم القول اخرجنا دابة الأرض تكلمهم) الآية
 وقد ورد عنه (ع) انا دابة الأرض فيخرج ويسده عصا موسى
 فيسم المؤمن في جبهته فيبيض وجهه ويسم المنافق بالعصا على خيشومه
 فيسود وجهه فعلم ذلك ترفع التوبة ويتميز المؤمنون من الكافرين
 ومنها اقرار الملائكة والروح بولايته كاقرارهم بتوحيد الله
 ونبوة محمد (ص) والروح ملك اعظم من جبرئيل وهو المسدد للانبياء
 وهو روح القدس المسمى بالقلم الاعلى والعقل الاول . ومنها
 الولاية المطلقة العامة لجميع الكائنات وهي حمولة محمد « ص » والحق
 والله جل اسمه اعطى تلك الولاية والتصرف العام نبيه وحبيبه لا بمعنى
 انه سبحانه رفع يده بل بمعنى انه جعل طاعته طاعته ومعصيته معصيته
 وامره امره ونهيته نهيه قال تعالى « من يطع الرسول فقد اطاع الله »

وعلى (ع) هو حامل تلك الولاية وصاحب لوائها كما قال «ص» اعطيت لواء الحمد وعلى حامله فعلى حجة الله على جميع خلقه وأسمائه كان عمه والواسطة بين الله وبين عباده ولا واسطة بينه وبين ربه غير رسول الله «ص» وهذا معنى قولى فيها سبق النبوة المأمرة المطلقة وهى التى اشار اليها رسول الله «ص» بقوله كنت نبيا وآدم بين الماء والطين وقد نقل عن امير المؤمنين انه قال كنت وليا وآدم بين الماء والطين واما الانبياء فلم يكن منهم نبي عام مطلق فان ابراهيم «ع» بعث الى اربعين بيتا من اهل بابل ولم يكن نبيا على لوط والا لم يكن لوط نبيا وموسى بعث الى بنى اسرائيل والقبط ولم يكن نبيا على شعيب ولا على قومه ولا على اخيه هرون وكذا عيسى بعث الى بنى اسرائيل ولم يكن نبيا على يحيى وغيره من الانبياء فى زمانه لان النبى هو الذى يأخذ عن الله بدون واسطة البشر نعم اولو العزم كل واحد منهم شريعته عامة لكل اهل زمانه ومن بعده الى ان تلسخ بشريعة اخرى ومعنى عمومها ان احكام الله التى اقتضتها المصلحة فى ازمان نزولها منحصره فى تلك الشريعة فاذا ورد على احد من انبياء الله عز وجل بواسطة الملك والالهام فى ذلك حكم لم يكن مخالفا لتلك الشريعة والكتاب بل يكون مطابقا لها وليس صاحب الشريعة والكتاب ميمونا الى باقى الانبياء والا لم يكونوا انبياء نعم صاحب الكتاب هو صاحب الهيمنة فى تلك الشريعة لانه افضل من سواه فى وقته فكان اقوى على تحمل ما اتى به من ربه وأما توح «ع» فنبوته عامة على اهل زمانه لقوله تعالى (كان الناس امة واحدة) يعنى فى بيئته ولكن ليمت نبوته عامة مطلقة يعنى لكل الخلق من الانس وغيرهم فى زمانه وغيره وولاية كل نبي تتطابق نبوته لا غير والا حاديت تشير اليه وهو ظاهر عند العلماء بلا تكثير بينهم . وقوله

اشرعت الى هذاني رسالة الخضر وموسى قال القيصري في شرح
 فصوص الحكم الأرواح منها كلية ومنها جزئية فالأرواح الانبياء
 أرواح كلية يشتمل كل منها على أرواح من يدخل تحت حكمه
 ويهتد من أمته كما تدخل الأسماء الجزئية في الأسماء الكلية واليه
 الإشارة بقوله تعالى (ان ابراهيم كان أمثاً قانتاً) انتهى . وادلم انه
 ليس كذلك نبوة نبينا وولاية امير المؤمنين «ع» فان رسول الله «ص»
 نبي في عالم الأرواح على جميع الموجودات واما في هذه النشأة فحكمه
 في الظهور وحكم الاختصاص بما في زمانه الى يوم القيامة لحكمة اقتضتها
 المصالح الزمانية . وانذا كانت بعثته آخر الانبياء وكان صاحب الختم لأن
 شريعته ناسخة لما سواها ولا يصح ان يستخبرها غيرها من الشرايع
 لأنها هي صاحبة احكام الله المطلوبة لذاتها وما سواها فلا سبب
 اقتضتها المصالح . فلو كان زمانه متقدما على الانبياء بطلت نبوتهم وكان
 عليهم اتباعه والاخذ عنه بواسطة كالأئمة وسائر الرعية وهذا معنى
 قوله لو كان عيسى حيا ما وسعته الا اتباعي . وقوله فيما سبق لو عاش
 ابراهيم يعني ابنه لكان نبياً شاهداً لذلك ومعناه انه يصلح لتحمل اعباء
 النبوة والقيام بالبعثة لو كان في غير زمان صاحب ختم النبوة ولذا
 قال لو عاش وهو تعليق على تمتع الوقوع في الحكمة . وكذا ولاية
 علي وأهل بيته «ع» فانها عامة لجميع الموجودات في سائر العوالم .
 قال الصادق «ع» ان لله اثني عشر عالم كل عالم اكبر من جميع
 سموات وسبع أرضين ما يرى كل عالم منهم ان الله عالمهم وانا الحجة
 عليهم . ومن خصائص أمير المؤمنين «ع» ما اشار اليه في الحديث السابق
 حيث قال وان محمداً يدعى فيكسى ويستطاق الخ يعني أنه اذا كان يوم
 القيمة وجمع الله الخلائق لنفصل القضاء أول من يكسى حلة الكرامة

رسول الله (ص) وبعده على (ع) لانها الشهادات على الخلق بما
 اشهدهما الله قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على
 الخلق ويكون الرسول عليكم شهيدا) والحاكم ان بما حكمها الله قال ابن
 عباس ان الله تعالى يوم القيمة يولى محمدا حساب النبيين ويولى عليا
 حساب الخلائق اجمعين. ومنها قوله (ع) ولقد أعطيت خصالا لم يعطها
 أحد قبلي الخ فانه دع هو الكامل في التحمل عن الله بعد رسوله والعالم
 بما علمه وقد مرت بك أخبار صريحة في ذلك ويأتى مثلها. فنهاما ذكره
 في كتاب الحسن بن سليمان الحلبي نقل من كتاب ما نزل من القرآن
 لابي عبد الله محمد بن العباس بن مروان قال حدثنا اسحق بن محمد
 بن مروان حدثنا ابي أخبرنا عبد الله بن الزبير القرشي حدثني يعقوب
 بن شعيب بن ميثم قال حدثني عمران بن ميثم ان عبايه حدثه أنه كان
 عند امير المؤمنين (ع) خامس خمسة وهو اصغرهم فسمع امير المؤمنين
 يقول حدثني أخى انه ختم الف نبي وانى ختمت الف وصى وانى كلفت
 مالم يكلفوا وانى اعلم الف كلمة لا يعلمها غيرى وغير محمد ما منها كلمة
 الا مفتاح الف باب بعد ما تعلمون منها كلمة غير انكم تقرأون آية واحدة
 في القرآن (واذا وقع عليهم القول اخرجنا دابة الارض تكلمهم
 ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون) وما تسدرون بها. فقوله لا يعلمها
 غيرى وغير محمد معناه الاضافى لان الائمة يعلمونها ومن
 سواهم فلا يعلمها. ومن ذلك قول امير المؤمنين (ع) كما نقله البرقي
 ياسايمان وياجنديب كنت انا ومحمد نورا نسيب الله قبل المسبحات
 ونشرق قبل المخلوقات فقسم الله ذلك النور نصفين بين نبي مصطفى
 ووصى مرتضى فقال الله لذلك النصف كن محمدا وللآخر كن عليا
 ولذلك قال النبي (ص) انا من على وعلى منى ولا يؤدى عنى انا او هلى

ومن ذلك ما ذكره المفيد في الاختصاص عن الصادق (ع) قال لمفضل بن عمر ان الله تبارك وتعالى توحيد بملكه فعرف عباده نفسه ثم فوض اليهم أمره وأباح لهم جنته فمن اراد الله ان يطهر قلبه من الجن والانس عرفه ولا يتنا ومن اراد ان يطمس على قلبه أمسك عنه معرفتنا ثم قال يا مفضل والله ما استوجب آدم أن خلقة الله بيده وينفخ فيه من روحه الا بولاية على وما كلم الله موسى تكليما الا بولاية على ولا اقام الله عيسى بن مريم اية الا بالخضوع لعلى (ع) ثم قال اجعل الامر ما استأهل خلق من خلق الله انظر اليه الا بالعبودية لنا. فقله ثم فوض اليهم أمره يعني ملكهم ما أعطاهم وأباحه لهم وهو المالك لما ملكهم والقادر لما أقدرهم عليه قال تعالى (هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب) وليس المراد بالتفويض تخليتهم وانه رفع يده عنهم بل نواصبهم وأزمة أمورهم في قبضته وقوله في آخر الحديث الا بالعبودية لنا يريد الخضوع والطاعة والانقياد. ومثله قول على (ع) في جوابه لمعاوية كما في النهج الى ان قال فدع عنك من مالت به الرمية فانا صنابع ربنا والناس صنابع لنا لم يمنع قديم عزنا وعادى طولنا الخ. ومن ذلك ما ذكره في روضة الواعظين عن ابن عباس قال قد أقبل على بن ابي طالب (ع) فقالوا يا رسول الله قد جاء امير المؤمنين فقال «ص» ان عليا سمي بامير المؤمنين من قبلي قيل قبلك يا رسول الله قال ومن قبل عيسى وهوسى قيل ومن قبل عيسى وهوسى قال ومن قبل سليمان بن داود ولم يزل حتى عد الانبياء الى آدم ثم قال انه لما خلق الله آدم طينا علق بين عينييه درة تسمى الله وتقدمه فقال عز وجل لا تسكن الدرة فيه فسعى الخلق أجمعين فلما خلق الله على بن ابي طالب أسكن الدرة فيه فسعى امير المؤمنين قبل خلق آدم (ع) ومن ذلك ما رواه صفوان عن

الصادق (ع) أنه لما خلق الله السموات والارضين استوى على العرش
 فامر نورين من نوره فطافا حول العرش سبعين مرة فقال عز وجل
 هذان نوران لي مطيعان فخلق الله من ذلك الدور محمدا وعليسا (ع)
 والاصفياء من ولده وخلق من نورهم شيعتهم وخلق من نور شيعتهم
 ضوء الابصار فقوله (ع) شيعتهم يريد من فاضل نورهم وكذا قوله
 وخلق من نور شيعتهم ضوء الابصار والمراد بالفاضل الشيعاع
 لا انه من سنخ النور. ومن ذلك ما رواه ابن بابويه قال حدثنا الحسن
 بن محمد بن سعد الهاشمي قال حدثنا فرات بن ابراهيم بن فرات الكوفي
 قال حدثنا محمد بن احمد بن علي الهمداني قال حدثنا ابو الفضل العباس
 بن عبد الله البخاري قال حدثنا محمد بن القاسم بن ابراهيم بن محمد بن
 عبد الله بن القاسم بن محمد بن ابي بكر قال حدثنا عبد السلام بن صالح
 الهروي عن علي بن موسى الرضا «ع» عن أبيه موسى بن جعفر عن
 أبيه جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن
 أبيه علي بن أبي ايوب «ع» قال قال رسول الله «ص» ما خلق الله خلقا
 افضل مني ولا اكرم عليه مني قال علي «ع» انت افضل يا رسول الله
 ام جبرئيل فقال يا علي ان الله تبارك وتعالى فضل انبيائه المرسلين على
 ملائكته المقربين وفضلني على جميع الانبياء والمرسلين والفضل بعدى
 لك يا علي وللائمة من بعدك فان الملائكة لخدمنا وخدام محبينا يا علي الذين
 يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين
 امنوا بولايتنا يا علي لولا نحن لم يخلق الله آدم ولا حوا ولا الجنة ولا
 النار ولا السماء ولا الارض وكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد
 سبقناهم الى معرفة ربنا وتبجيله وتحميله وتقديسه لأن اول ما خلق
 ارواحنا فانطقنا بتوحيده وتحميده. ثم خلق الملائكة فلما شاهدوا

ارواحنا نورا واحدا استعظموا امرنا فسيبجنا لتعلم الملائكة انا خالق
 مخلوقون وانه منزله عن صفاتنا فسيبجت الملائكة تسميبحنا ونزهته عن
 صفاتنا فلما شاهدوا عظم شأننا هللنا لتعلم الملائكة ألا اله الا الله وانا
 عبيد ولسنا باله يجب ان نعبد معه اودونه فقالوا لا اله الا الله فلهما
 شاهدوا كبر محلنا كبرنا لتعلم الملائكة ان الله اكبر من ان ينال عظم
 المحل الا به فلما شاهدوا ما جعل الله لنا من العز والقوة قلنا لا حول
 ولا قوة الا بالله لتعلم الملائكة ان لا حول ولا قوة الا بالله فلما شاهدوا
 ما انعم الله به علينا واوجبه لنا من فرض الطاعة قلنا الحمد لله ليعلم
 الملائكة ما يحق الله تعالى ذكره علينا من الحمد على نعمته فقال الملائكة
 الحمد لله فبنا اهتدوا الى معرفة توحيد الله وتسميحه وتحميده وتهليله
 وتمجيده . ثم ان الله تعالى خلق آدم فاودعنا الى صلبه وامر الملائكة
 بالسجود تعظيما له واكراما وكان سجدتهم لله عبودية ولادم كرامة
 وطاعة لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد
 سجدوا لادم كلهم اجمعون وانه لما عرج بي الى السماء اذن جبرائيل
 مشي مشي واقام مشي مشي ثم قال تقدم يا محمد فقلت له يا جبرائيل اتقدم
 عليك فقال نعم ان الله تعالى فضل انبيائه على ملائكته اجمعين وفضلك
 خاصة فتقدم فصليت بهم ولا فخر فلما انتهيت الى حجب النور قال
 جبرائيل تقدم يا محمد وتخلف عنى فقلت يا جبرائيل في مثل هذا الموضع
 تفارقنى فقال يا محمد ان انتهاء حدى الذى وضعنى الله عز وجل فيه الى
 هذا فان تجاوزتها احترقت اجنحتى بتعدى حدود ربى جل جلاله فزعج
 بى فى الهواه حتى انتهيت الى حيث ما شاء الله من دلو ملكه فنوديت
 يا محمد انت عبدى وانا ربك فايأى فاعبد وعلى فتوكل فانك
 نورى فى عبادى ورسولى الى خلقى وحجى على برئى لك

ولمن اتبعك اوجبت جنتي و لمن خالفك خلقت ناري
ولا وصيائك اوجبت كرامتي ولشيعتهم اوجبت ثوابي
فقلت يارب ومن اوصيائي فنوديت يا محمد اوصيائك المكتوبون
على ساق العرش فنظرت وانا بين يدي ربي جل جلاله الى ساق العرش
فرايت اثني عشر نوراً في كل نور سطر اخضر عليه اسم وصي من
اوصيائي فاولهم علي بن ابي طالب واخرهم مهدي امتي فقلت يارب
هؤلاء اوصيائي من بعدي . فنوديت يا محمد هؤلاء اوليائي واحبائي
واصفياي وحججي بعدك على برتي وهم اوصيائك وخلفاؤك وخير
خلقي بعدك وعزتي وجلالي لا تظهرن بهم ديني ولا علين بهم كلمتي
ولا تظهرن الارض باخرهم من اعدائي ولا مكنه مشارق الارض
ومغارها ولا سخرن له الرياح ولا ذلن لهم السحاب الصواب ولا رقيه
في الاسباب ولا نصره بخودى ولا مدنه ملائكتي حتى تدعو دعوتي
ويجمع الخلق على توحيدى ثم لادين ملكه ولا دورن الايام بين
اوليائي الى يوم القيمة . وانما اوردت هذا الحديث بتامه مع طوله
لفرا ئد ونكات اشتمل عليها . واعلم ان سؤال على لرسول الله (ص)
بقوله انت افضل ام جبرئيل لا يلزم جهل على بذلك وانما سؤاله
لا احد معان . الاول ان علم على متوقف على علم رسول الله (ص)
واخباره له في جميع نشأته لانه الواسطه بين على وبين ربه فانه سبحانه
علم عليا (ع) بوساطة رسوله جميع ما يعلمه رسوله في عالم الانوار
فلذا كان علمه لدنيا الا انه مشروط بشروط واسباب فلاجل ذلك لا
يتكلم بما يعلمه ولا يحكم به بعد ظهوره في هذه النشأة الا باذن من
رسول الله (ص) كما ان رسول الله لا يتكلم بما يعلمه من الاحكام
عن الله الا بوساطة جبرئيل وان كان يعلمه قبل جبرئيل اينانا بالهم

عباد مربوبون مأمرون منهيون وقد كان رسول الله (ص) اذا اتاه جبرئيل بشيء من القرآن سابقه الى قرائته لانه يعلمه عن الله قبل جبرئيل وانما يأتيه به جبرئيل منجها للاذن له بالتبليغ على حسب مصالح النزول ومسايقته فرحة به وبايقاع احكامه واستلذاذا لتلاوته فانزل الله على نبيه (لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرئناه فاتبع قرآنه) . الثاني انما سئل عن حقيقة الانبياء وحقيقة الملائكة لان في الملائكة من هو افضل من الانبياء بل كل الانبياء الا رسول الله وهم الملائكة العالمون الذين لم يسجدوا لادم كما اشار متبعي نه في معاتبة ابليس بقوله استكبرت ام كنت من العالمين يعني من الملائكة الذين لا يستحق ادم السجود منهم له لكن لما كان محمد (ص) افضل الانبياء وجبرئيل افضل الملائكة الموكلين بتدبير العالم لانه المستند للانبياء نسبة اليه في السؤال وهو يريد اي الحقيقة افضل الانبياء ام الملائكة فكذا اجابه بان الانبياء المرسلين افضل من الملائكة المقربين الذين جبرئيل واحد منهم . الثالث انما كان سؤاله بيانا للناس لمن لم يعلم وتبليها لهم عن الغفلة في شرف رتبة محمد على سائر الخلق وسؤال رسول الله (ص) من غيره كاه على هذا النمط الذي ذكرته ومن ذلك ما ورد في حديث الكساء وهو طويل منه انه لما اكتملوا بحسب الكساء يعني رسول الله (ص) وعلي وفاطمة والحسن والحسين قال الله تعالى يا ملائكتي وسكان سمواتي اني ما خلقت سماء ميقية ولا ارضا مدحيه ولا قرا ولا شمسا مضيه ولا فلكا يدور ولا بهرا يحرق ولا فلكا يسرى الا في عبدة هؤلاء الخلق الذين هم تحت الكساء . ومن ذلك ما نقله في شرح النهج عن امير المؤمنين انه قال اتانا من محمد كائن من الميكب وكالذراع من المضد وكالكنف من الذراع رباني

صغيرا وآخانا كبيرا ولقد علمتم انه كان لي منه مجلس لا يطالع عليه
غيري وانه اوصى الى دون اصحابه واهل بيته ولا قولن ما لم اقل لاحد
قبل هذا اليوم سئلته مرة ان يدعو لي بالمغفرة فقال افعل ثم قام فصلى
فلما رفع يديه في الدعاء استمعت اليه فاذا هو قائل اللهم بحق علي عندك
اغفر اعلى فقلت يا رسول الله ما هذا فقال او احد اكرم منك عليه
فاستشفع به اليه . وروى عن ابن مسعود انه قال قلت للنبي (ص) ارني
الحق فقال (ص) لج الخدع فلما دخلت رأيت علي بن ابي طالب (ع)
ساجدا وهو يقول في سجوده اللهم اني استألك بحق نبيك ان تغفر
لعلي وليك فلما خرجت اخبر رسول الله (ص) رأيت ساجدا وهو
يقول في سجوده اللهم اني استألك بعلي وليك ان تغفر لمحمد نبيك . وفي
رواية اخرى باختلاف في الفاظها نشر ابن مسعود مخفيا عليه فلما افاق
قال له رسول الله يا ابن مسعود اكفر بعد ايمان . فمن نظر الى الاخبار المتواترة
عن الفريقين بعين الانصاف وترك العناد والتقليد وطرح الحمضية
جانبا علم سلما يقينا لا يشوبه شك ان علي بن ابي طالب (ع) خير الخلق
بعد رسول الله (ص) وان من انكر ذلك فانما هو لاحد حائين اما
لاستكبار وعناد اللهم الا ان يلتزم ببطلان رواياتهم واقتراء روايتهم
ويعترف بان مذهبهم مبنى على الباطل . واما الجمل وعدم اطلاع لانه
دائما يستمع فضا ئل في الانبياء وكذا ينقل له مما دح في بعض أئمتهم
الذين تقدموا على امير المؤمنين (ع) حتى عظم في شيمه ما شمه . واما
علي بن ابي طالب فلم يسمع من غير الشيعة الا انه رابع الخلفاء وانه من
ساير اصحاب النبي (ص) حتى صغر في شيمه مع انه سمع اهل بيته
يطعنون على شيعة علي حتى رشح في قلبه بتقصيرهم وتكذيبهم فاذا نقل
له شيء من اقل فضا ئله ومناقبه من الشيعة انكر ذلك وباهتهم ولو قد سمع باسمه

من مشايخه تدريجاً أو رآه مدوناً لما شك في أن من انكر ذلك مما ندد
مكابره بل أقول أن الأمة اجتمعت على أن خيرة الله من خلقه المتقون
لقوله تعالى (إن أكرمكم عند الله اتقاكم) وأن خيرة المتقين الخاشعون
لقوله تعالى (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد هذا ما نودون لكل
أواب حفيظ من خشى الرحمن بالتب وبجاء بقلب منيب) واجتمعت
أن أعظم الناس خشية العلماء لقوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده
العلماء) وأن أعلم الناس أهدهم إلى الحق وأدلهم عليه ، وأن من يكون
كذلك يكون متبرعاً لا تابعاً لقوله تعالى (أفمن يهتدى إلى الحق أحق
أن يتبع أمن لا يهتدى) يعني لا يهتدى (إلا أن يهتدى) فالسلك كيف
تحكون) واجمعوا رواية أن أعلم هذه الأمة بعد نبيها على وأنه ترجع
إليه جميع الصحابة في العلوم والأحكام ولم يرجع إلى أحد قط مسددة
عمره فدل الكتاب والسنة واجماع الأمة بأن علياً أفضل الأئمة
بعد نبيها وأنه أحق بمصعبه من سواه وهذا غير يخفى على طالب الحق
والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

فضائل وفرائض علي وولادته وتكليفه في بطن أمه

الفصل الرابع في ذكر بعض فضائل أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب عليه السلام وفوائضه وشئ من مآثره المشهورة فمنها بل
هو اعظمها ما تقدم في الفصل السابق من أنه قسم رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم في النور وأنه العلة في الوجودات معه ويصير في ذلك خيراً بل (كل

الصيد في جانب الفرا). ومنها كما سبق ذكر بعضه نصبه علما واماما
 للأمة من الله ورسوله وكونه بمنزلة هارون من موسى. ومنهم
 تقدم ايمانه وسبقه الى الله ورسوله (ص). ومن ذلك ما رواه
 الشافعي ابن المغازلي في كتابه من عدة طرق باسنيدهما عن
 النبي ومعناهما واحد ان النبي «ص» قال ان ملكي علي بن ابي طالب
 عليه السلام ليفتخر ان علي سائر الاملاك بكونهما مع علي «ع»،
 لانهما لم يصعدا الى الله قط بشيء يمسخته فهذا دال بان عليا معصوم
 مسدد لا تقع منه هفوة ولا تجري عليه زلة. ومن ذلك في شريف
 ولادته ما رواه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المقاب في حديث
 يرفعه الى علي بن الحسين «ع» قال كنت جالسا مع ابي ونحن
 نزور قبر جدنا رسول الله «ص» وهناك نسوان كثيرة اذ اقبلت
 امرأة منهن فقلت لها من انت رحمتك الله قالت انا زبدة بنت قريبة
 بن العجلان من بني ساعدة قلت لها هل تحدثينا قالت اي والله
 حدثني امي ام عمارة بنت عباد بن مالك العجلان الساعدي انها
 كانت ذات يوم في نساء من العرب اذ اقبل ابو طالب علينا
 كئيبا حزينا فقلت له ما شأنك يا ابا طالب فقال ان فاطمة بنت
 اسد في شدة المخاض ثم وضع يده على وجهه فبينما هو كذلك اذ
 اقبل محمد «ص» فقال ما شأنك يا عم فقال ان فاطمة بنت اسد
 تشتكي المخاض فآخذ بيده وجاء فقمن منه فجاء بها الى الكعبة
 ثم قال لها اجلسي على اسم الله تعالى قالت فطلعت طليقة فولدت
 غلاما مسرورا نظيفا ولم ار كمن وجهه فسمياه ابو طالب عليا وحملة
 النبي «ص» حتى اواه الى منزلها قال علي بن الحسين «ع» فوالله
 ما سمعت بشيء قط وهذا احسن منه يريد انه ما سمع بشيء في شرح

ولادة علي يروي عن الناس الا وهذا احسن منه . ومن ذلك من
 طرق الخاصة في مولده وتكلمه في بطن امه ما ذكره محمد بن علي
 بن شهر اشوب في كتاب المناقب عن القاضي ابي عمر وعثمان
 ابن احمد في خبر طويل ان فاطمة بنت اسد رأت النبي « ص » باكل
 تمرأ له رايحة تزداد على كل الاطائب من المعك والعنبر من نخلة
 لا شماريح لها فقلت ناولني انا منها فقال لا يصالح الا ان تشهدني
 مسمى ان لا اله الا الله وانى محمد رسول الله فشهدت الشهادتين فناولها
 فاكلت فازدادت رغبتهسا وطلبت اخرى لاني طالب فمأهدها الا
 تعطيني الا بعد الشهادتين فلما جن عليها الليل اشتهم ابو طالب نسيما
 ما اشتهم مثله فاظهت ما معها فالتفت منها فابت عليه الا ان يشهد
 الشهادتين فلم يملك نفسه ان شهد الشهادتين غير انه سئل ان تكتم
 عليه لئلا تعيره قريش فمأهده على ذلك فاعطته ما معها واوى الى
 زوجته فلدت بعلي في تلك الليلة فلما حملت بعلي ازداد حسنها وكان
 يتكلم في بطنها وكانت في الكعبة يوما فتكلم على « ع » مع جعفر
 رضى الله عنه يوما فغشى عليه فالتفت فاذا الاصنام قد خرت على
 وجوهها فمسحت على بطنها فقالت يا قرة العين تخدعك الاصنام
 في داخلا فكيف شأنك خارجا فذكرت ذلك لابي طالب فقال
 هو الذي قال لي اسد في طريق الطائف . ففي هذا الحديث دلالة
 صريحة ان رسول الله « ص » لم يزل يدعو الى الله سرا مدة عمره
 وجميع احواله وهو معنى كنت نبيا وادم بين السماء والطين وانما البهية
 منهاها اظهار الدعوة العامة حين امر بقوله تعالى (فاصدع بما تؤمر
 واعرض عن المشركين) وفيه ان فاطمة بنت اسد وابا طالب اب
 امير المؤمنين اسما قبل جميع الخلق . وما ورد من ان اول من

اسلم خديجة فالمراد به بعد البعثة و اظهار الدعوة العامة وكان بين
 اسلام ابي طالب وفاطمة بنت اسد وبين بعثة النبي « ص » عشر
 سنوات بل احاديثنا حاكمة بان اياته « ع » موحدون ما اشركوا
 طرفه عين وانما كانوا يستترون عن اهل الجاهلية لئلا يسفهموا احلامهم
 وكانوا على دين الله في كل زمان اخذوا عن الانبياء بالوسايط
 وكانوا يعلمون باحوال رسول الله « ص » واحوال امير المؤمنين
 عليه السلام بحملا حتى روى انه لما ولد رسول الله اتت فاطمة بنت
 اسد وبشرت به ابا طالب وذكرته له بعض ما شاهدت من محاسنه
 وصفاته فقال لها ابو طالب اصبري سبينا ابشر بك مثله الا النبوة
 فروى محمد بن يعقوب بسنده عن عبد الله عن ابن مسكان عن
 ابيه قال قال ابو عبد الله « ع » ان فاطمة بنت اسد جاءت لابي طالب
 لتبشره بمولد النبي « ص » فقال اصبري سبينا ابشر بك مثله الا
 النبوة وقال العصب ثلاثون سنة وكان بين رسول الله وبين
 امير المؤمنين عليه السلام سنة . واما منع النبي « ص » من اعطائها
 التمر الا بعد الشهادتين فلا ينافي كونهما موحدين وانهما يعلمان
 انه الرسول لا نهما قبل دعوته متعبدان بشريعة من قبله فلما دعاها
 انتقل حكم تعبدهما بدعوته . ومن ذلك ما ذكره الطوسي في بحار
 قال اخبرنا ابو الحسن محمد بن احمد بن الحسن بن شاذان قال حدثني
 احمد بن محمد بن ايوب قال حدثنا عمر بن الحسن القاضي قال حدثنا
 عبد الله بن محمد قال حدثني ابو حبيب قال حدثني سفيان بن عيينه
 عن الزهري عن عائشة قال محمد بن احمد بن شاذان وحدثني سهل
 بن احمد قال حدثني احمد بن عمر الزنقي قال حدثنا يحيى بن زكريا قال
 حدثنا ابو داود قال حدثنا شعبه عن قتادة عن انس بن مالك عن العباس

بن عبد المطلب قال ابن شاذان وحدثني ابراهيم بن علي باسناد سقط من
النسخة الماخوذ الحديث منها عن ابي عبد الله جعفر بن محمد «ع» عن ابيه قال
كان العباس بن عبد المطلب ويزيد بن قعنب جالسين بين فريق بنى هاشم الى
فريق عبد العزى بازاء بيت الله الحرام اذ اتت فاطمة بنت اسد بن هاشم ام
امير المؤمنين وكانت حامله بامير المؤمنين «ع» لتسعة اشهر وكان
يوم النعام قال فوقفت بازاء بيت الحرام وقد اخذها الطلق فرمت
بغارفها نحو السماء وقالت اي ربى انى مؤمنة بك وبهما جاء به
من عندك الرسول وبكل نبى من انبيائك وبكل كتاب انزلته وانى
مصدقة بكلام جدى ابراهيم الخليل وانه بنى بيتك الحقيق فاستمسك
بحق هذا البيت ومن بناه وبهذا المولود الذى فى احشائى الذى يكلمنى
ويونسى بحديثه وانى مؤمنة انه احد اياتك ودلائلك لما يسرت على
ولادى . قال العباس بن عبد المطلب ويزيد بن قعنب فلما تكلمت
فاطمة بنت اسد ودعت بهذا الدعاء راينا البيت قد انفتح من ظهره
ودخلت فاطمة فيه وغابت عن ابصارنا ثم عادت الفتحة والسترة
بأذن الله فرمنا ان نفتح الباب ليصل اليها بعض نسائنا فلم يفتح
الباب فعلمنا ان ذلك امر من الله تعالى وبقيت فاطمة فى البيت ثلاثة
ايام قال . واهل مكة يتحدثون بذلك فى افواه السكك وتحدث
الخدرات فى خدورهن . قال فلما كان بعد ثلاثة ايام انفتح البيت
من الموضع الذى دخلت فيه فخرجت فاطمة بهلى «ع» على يدها ثم
قالت معاشر الناس ان الله عز وجل اختارنى من خلقه وفضلنى
على المختارات ممن مضى قبلى وقد اختار الله آبيه بنت من احب فانها
عبدت الله سرّاً فى موضع لا يجب ان يعبد فيه الا اعتذاراً وان
مريم بنت عمران علمتها ولادة عيسى فهزت الجذع اليابس

النخلة في فلاة من الأرض حتى تساقط عليها رطب جنيا . وان الله تعالى اختارني وفضلني عليهما وعلى كل من مضى قبلي من نساء العالمين لاني ولدت في بيته العتيق وبقيت فيه ثلاثة ايام اكل من ثمار الجنة وارزاقها فلما اردت الخروج وولدي على يدي هتف بي هاتف وقال يا فاطمة سميه عليا «ع» وانا العلي الاعلى وانسى خلقته من قدرتي وعز جلالتي وقسط عدلي وشققت اسمه من اسمي وادبته بأدبي وهو اول من يؤذن فوق بيتي ويكسر الاصنام ويرميها على وجهها ويعظمني ويمجدني ويهللني وهو الامام بعدي حبيبي ونبيي وخيرتي من خلقي محمد رسولى ووصيه فطوبى لمن احبه ونصره والويل لمن عصاه وخذله وجحد حقه فلما رآه ابو طالب سر وقال على «ع» السلام عليك يا ابيه ورحمة الله وبركاته ثم قال دخل رسول الله فلما دخل اهتز امير المؤمنين وضحك في وجهه وقال السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم تمنعج باذن الله تعالى ثم قرء (بسم الله الرحمن الرحيم قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) الآية فقال رسول الله «ص» قد افلحوا بك ثم قرء تمام الآية يعنى عليا «ع» الى قوله (اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) فقال رسول الله «ص» انت والله اميرهم تميرهم من علومك فيمتارون وانت والله وليهم وباك يم تدون ثم قال رسول الله لفاطمة اذهبي الى عمه حمزة فبشريه به فقالت فاذا خرجت انا فمن يرويه قال انا اروي به فقالت فاطمة انت تروي به قال نعم وذلك قول الله (تعالى فانفجرت منه اثنتى عشرة عينا) قال فسمى ذلك اليوم يوم التروية فلما ان رجعت فاطمة بدت اسد رأيت نورا قد ارتفع الى السماء قالت ثم شدته فتمطته قاطا فبتر القياط ففجأته قاطين

فبترها فجعلته ثلاثة فبترها فجعلته اربعة اقطعة من رق مصر
لصلابته فبترها فجعلته خمسة اقطعة ديباج لصلابته فبترها كلها
بإذن الله ثم قال بعد ذلك يا امه لا تشدى يدي فاني احتاج الى ان
ابصير الى ربي يا صبيعي قال فقال ابو طالب عند ذلك سيكون
له شأن ونبأ قال فلما كان من غد دخل رسول الله « ص » الى فاطمة
فلما بصر على « ع » برسول الله سلم عليه وضحك في وجهه وأشار اليه
ان خذني واسقني عما سقيتني بالأمس قال فاخذه رسول الله « ص »
فقال فاطمة عرفه ورب الكعبة قال فلكلام فاطمة سمي ذلك اليوم
يوم عرفه يعني ان امير المؤمنين عرف رسول الله « ص »
فلما كان اليوم الثالث وكان يوم العاشر من ذي الحجة اذن ابو طالب
في الناس اذنا جامعا وقال هلموا الى وليمة ابني علي قال ونحر ثلاثمائة
من الأبل والاف راس من البقر والغنم واتخذ وليمة عظيمة
وقال معاشر الناس من اراد من طعام علي « ع » ولدي فهلموا وطوفوا
بالبيت سبعاً سبعاً وادخلوا وسلموا علي ولدي علي « ع » فلفعل
ابى طالب سمي يوم النحر . وروى هذا الخبر ابن شهر آشوب
مختصراً معترفا باختصاره ولا شك ان علياً « ع » ولد معنة ثلاثين
من عام الفيل قبل البعثة بعشر سنين يوم التروية في ذي الحجة في
الكعبة في زاوية البيت الايمن من ناحية الباب فهو اشرف الانام
ولد في اشرف الايام في اشرف الحرم في اشرف بقعة في مسجد الحرام
وقيل كان مولده يوم الثالث عشر من شهر رجب قبل البعثة
بأثنى عشرة سنة .

تربيته في هجر رسول الله (ص)

ومن مناقبه تربيته في حجر رسول الله (ص) ، واشفاعة عليه
واكتسابه من اخلاقه من اول عمره دون غيره . ومن ذلك ما
نقل عن تاريخ الطبري والبلادري وتفسير الشعبي والواحدى وشرف
المصطفى واربعين الخوارزمي ودرجات المحفوظ البسقي ومغازي محمد
بن اسحاق ومعرفة ابي يوسف النسوي انه قال بجاهد قال من نعمة
الله على علي بن ابي طالب (ع) ، ان قریشا اصابتهم ازمة شديدة وكان
ابو طالب ذا عيال كثيرة فقال رسول الله (ص) ، لحزرة والعباس
ان ابا طالب كثير العيال قد اصابته الناس ما ترى من هذه الازمة
فانطلقا بنا نخفف من عياله فدخلوا عليه وطالبوه بذلك فقال اذا
تركتم لي عقيلافافعلوا ما شئتم فبقى عقيل عنه الى ان مات
ابو طالب رضى الله عنه ثم بقى في وحده الى ان اخذ يوم بدر واخذ
حمزة جعفرأ فلم يزل معه في الجاهلية والاسلام الى ان قتل حمزة واخذ
العباس طالبا وكان معه الى يوم بدر ثم فقد فلم يعرف له خبرأ
واخذ رسول الله (ص) عليا وهو ابن ست سنين كمنه يوم اخذه
ابو طالب فربته خديجة والمصطفى الى ان جاء الاسلام وتربيتهما
احسن من تربية ابي طالب وفاطمة بنت امم فكان مع النبي (ص)
الى ان مضى وبقي بعده وقد نقل ان النبي (ص) قال اخذت من
ولي الله عليكم عليا (ع) قال وذكر ابو القاسم في اخبار ابي
رافع من ثلاثة طرق ان النبي (ص) لما تزوج خديجة فقال

لعمري اي طالب اني احب ان تدفع الى بعض ولدك يعطيني على امرى
ويكفيني واشكر لك بلاءك عندي فقال ابو طالب خذ ايهم شئت فاخذ
عليها « ع » . وفي الحديث ان امير المؤمنين « ع » يوم ولد كان يؤمئذ
لرسول الله « ص » من العمر ثلاثون سنة فاحببه رسول الله حبسا
شديدا وقال اللهم اجعل مهده بقرب فراشي وكان « ص » يتولى
اكثر تر بيته وكان يطهر عليها في وقت غسله ويوجره اللبن عند
شربه ويحرك مهده عند نومه ويناضيه في يقظته ويحمله على صدره
ويقول هذا اخي وولي وناصري وصفي وخليفتي وكهني وصمري
ووصي وزوج كريمي واميني على وصيتي وكان يحمله على كتفيه
دائما ويطوف به جبال مكة واوديتها وشعابها وقد قال علي « ص »
في نهج البلاغة وقد عرفتم بموضعي من رسول الله « ص » بالقرابة
القرينة والمنزلة الخصيصة وضعني في حجره وانا وليد ويضعني على
صدره ويلبني في فراشه ويمسني جسمه ويشمني عرفه وكان يهضغ
الشئ ويلقنيه وما وجد لي كذبة في قول ولا خطلة في فعل ولقد
قرن به من لدن كان فطيا اعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق
المبكارم ومخاض اخلاق العالم ليله ونهاره ولقد كنت اتبعه اتباع
الفصيل اثر امه يرفع لي في كل يوم عليا من اخلاقه ويأمرني بالافتداء
به . فقوله ولقد قرن به من لدن كان فطيا الخ الحديث يريد ان
النبي « ص » مسدد من الله في القول والعمل من اوله الى اخره وان
الله سبحانه جعل المسدد اعظم الملائكة وهو ملك اعظم من جبرئيل
وميكائيل وهو الذي تشير اليه اهل العصمة بروح القدس وكان
يسدد الانبياء بالوسائط واما رسول الله « ص » فانه يسدده بدون
واسطة ويسدد عليا « ع » بالواسطة الكبرى رسول الله « ص » وهو

معنى قوله «ع» ، ولقد كنت اتبعه اتباع الفصيل يعنى ان عليا «ع»
 ليس له نظرولا مطامح الى غير هديسه «ص» ، كما ان الفصيل حال
 احتياجه الى الرضاع لا يفارق امه ولا ينظر سواها لان حاجته
 منه حصرية فيها مديم النظر الى موضع فاقته . ومثله ما ذكره ابو علي
 الطبرى فى اعلام الورى روى عباد بن يعقوب ويحيى بن عبد الحميد
 الحماني قالوا حدثنا علي بن هاشم عن محمد بن عبد الله عن ابيه عبيد
 الله بن ابي رافع عن جده رافع قال ان رسول الله «ص» كان
 اذا جلس ثم اراد ان يقوم لا ياخذ بيد رسول الله «ص» غيره
 يعنى عليا «ع» ، وقال الحماني فى حديث اذا جلس اتكى على «ع»
 واذا قام «ص» ، وضع يده على «ع» . وروى ابن بابويه «ره»
 قال حدثنا ابو الحسن محمد بن الحسن بن يحيى بن عبد الله بن الحسن
 بن علي بن ابي طالب (ع) قال حدثني جدي يحيى بن الحسن قال
 حدثني عبد الله بن عبيد الله الطالحي قال حدثنا ابي عن هاني مولى
 بني مخزوم عن محمد بن اسحاق قال حدثني ابن ابي نجيح عن مجاهد
 بن خبير عن ابي الحجاج قال من نعم الله على علي بن ابي طالب
 ما صنع الله له من الخير ان قريشا اصابتهم ازمة شديدة وكان
 ابو طالب فى عيال كثيرة فقال رسول الله لعمره العباس وكان
 من ايسر بني هاشم يا ابا فضل ان اخاك ابا طالب كثير العيال وقد
 اصاب الناس ما ترى من هذه الا ائمه فانطلق بنا اليه نخفف عياله
 اخذ من بنيهم رجلا وتاخذ من بنيهم رجلا فذكفهما عنه فقال له
 العباس قم فانطلقا حتى اتيا باب ابي طالب فقالا انا نريد ان نخفف
 عنك عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه من هذه الازمة
 فقال لهما ابو طالب رضى الله عنه اذا تركتهما الى عقيلا فامسنا

ما شئتما . فاخذ رسول الله « ص » عليا « ع » واخذ العباس جعفر
ولم يزل على « ع » مع رسول الله « ص » حتى بعثه الله نبيا فامن به
واتبعه وصدقه ولم يزل جعفر مع العباس حتى اسلم واستغنى عنه
وروى هذا الحديث من طرق العامة ابو المؤيد موفق بن احمد
باسناده عن ابي الحجاج وكذا رواه الشيباني في كتاب تفسيره للقرآن
باختلاف يسير في الفاظه .

اقرب بيته من النبي (ص) وصيته على فراشه ومكابدة الشدائد بين يديه

ومن مناقبه انه اقرب الخلق الى رسول الله (ص) في الحسب والنسب
واسبقهم اليه في الدين والادب . وقد مثل الصادق (ع) عن فضيلة
خاصه لا مير المؤمنين (ع) قال فضل الاقربين بالسبق وسبق الابرار
بالقربة ومن مناقبه المشهورة وفضائله المأثورة مبيته على فراش
رسول الله (ص) فادباله بنفسه مؤثرا حيوة رسول (ص) على حياته
فنام منفردا بين صناديد قریش وذويان العرب بقلب ثابت وجاش
رابط لم ياحذه شرف ولم يلحقه هلع حتى باها الله به الملائكة المقربين
كما ذكره الشيباني في تفسير (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة
الله والله رؤف بالعباد) باسناده رفيعه قال ان رسول الله (ص) لما
اراد الهجرة خلف علي بن ابي طالب (ع) بمكة لفضله ديونه ورد
الردابع التي كانت عنده فوحي الله عز وجل الى جبرئيل وميكائيل
انني قد اخفيت بينكما وجهات عمر احدكما اطول من عمر الآخر فانيكما

يؤثر صاحبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة فوحى الله اليهما الا كنتما
مثل علي بن ابي طالب (ع) اخيت بينه وبين محمد ص ، فبات علي
فراشه يقديه بنفسه ويؤثره بالحياة اهبطا الى الارض واحفظاه من
عنونه فنزلا فكان جبرئيل عند راسه وميكائيل عند رجله فقال
جبرئيل مخ مخ من مثلك يا ابن ابي طالب يياهي الله بك الملائكة .
فانزل الله على رسوله وهو متوجه الى المدينة (ومن الناس من يشري
نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤف بالعباد) الاية فكيف يسارى
مثل هذا الذي عجزت عن نيل بعض مفاخره ملائكة الله المكرمون
برجل عبد الاصنام برهة من الزمان . وابن من يقسدى رسول الله
(ص) في صعاب المواطن بروحه عن يفر عنه ويسلمه لاعدائه .
وشتان بين من انزل الله فيه ومن الناس من يشري نفسه الاية وبين
من نزل فيه اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا هذا وهو مع
رسول الله (ص) يوعد بالسلامه ويسكن قلبه ومع ذلك لم يحصل
له الاطمينان لشدة هلمه وجزءه كما نقل أن المشركين لما وصلوا الى
الغار واعى الله ابصارهم جلس رجل منهم تجاه باب الغار يبول خفين
رآه ابو بكر قال يا رسول الله انهم رأونا قال لو رأونا ما استقبلونا
بعوراتهم . فيا عجبا من اولياء انى بكر كيف يعملون هذه الاية منقبة
له ويمطرونها في فضائله عندهم كما ذكر ذلك صاحب الكشف
وغيره ولو عقولهم لرأوه مثلبة عظيمة له كما روى الشيخ في اماليه
باسناده الى ثابت عن ابيه عن مجاهد . قال فخرت عائشه بابيها ومكانه
من رسول الله (ص) في الغار فقال عبد الله بن شداد بن الهادي وابن
انت من علي بن ابي طالب حيث نام في مكانه وهو يرى ان يقتل
فمكثت ولم تحر جوابا . واما مجرد الصحبة وتسميته صاحبا فبالا

توجب له منزله لا انها تستعمل في كل صاحب وان كان كما فرا قال الله
تعالى اذ يقول لصاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب
الاية ويقول الشاعر ولا بد للقناص من صحبة الكلب . فای فضيلة
في ذلك وهو بهذه المثابة واصل خبر مبيته على فراش رسول الله هو
ان قريشا اجتمعوا في دار الندوة وهي دار قصي بن كلاب وكانت
قريش اذا ارادت ان تبرم امرا من الامور اجتمعوا فيها فحين
اجتمعوا وكانوا اربعين رجلا كما نقل او عشرة واستقر رأيهم على ان
يهجموا على رسول الله (ص) ويقتلوه ليذهب دمه بين قبائل
قريش فنزلت عليه (واذ يذكروا بك الذين كفروا) الآية فجاء
جبرئيل الى النبي (ص) وقال له لا تبث هذه الليلة على فراشك
الذي كنت تبث عليه فدعا نيليا وع « وقال ان الله تعالى اوحي
الي ان اهجور دار قومي وان انطلق الى غار ثور تحت ليلتي وانه امرني
ان امرك بالمبيت على مضجعي وان القى عليك شئ . فقال على
« ع » او تسلم يميني هناك قال نعم فتبسم على « ع » ضاحكا وهوى
الى الارض ساجدا شكرا لله وهو اول من وضع جبهته على الارض
بعد سجودته من هذه الامة بعد رسول الله « ع » فلما رفع رأسه
قال له امض لما امرت فذاك سمي وبصرى وسويدا قلبي قال فارقد
على فراشي واشتمل بردائي الخضرى . ثم اتي اخبرك يا على ان الله
يتمنح اوليائه على قدر ايمانهم ومنازلهم من دونه فانه الناس بلا
الانبياء ثم الامثل فالامثل فقد امتحنك يا ابن ام وامتحنني فيك
بمثل ما امتحن به خليله ابراهيم والذبيح اسمعيل فصبرا صبرا (ان
رحمة الله قريب من المحسنين) ثم مضى الى صدره واصتبح رسول
الله « ع » ابا بكر وهذا ابن ابي هالة وعبد الله بن فهره وداهلهم

اريقط الليثي فامرهم بمكان ذكره ولبث هو مع علي «ع» بوصيبه
 ثم خرج في جمعة العشاء والرصد عن قریش قد طافوا به ينتظرون
 انتصاف الليل وكان «ص» يقرأ وجعلنا من بين ايديهم سدا
 ومن خلفهم سدا الاية وكانت بيده قبضة من تراب فرمى بها في
 رؤسهم ومضى حتى انتهى اليهم يعني اصحابه فنهضوا معه حتى انتهوا
 الى الغار فدخل فيه هو وابو بكر وانصرف هند وعبد الله بما امرهما
 به النبي «ص» . فلما حلتى الليل وانقطع الاثر اقبل القوم على علي «ع»
 قد فاضلوا بالحجارة فلا يشكون انه رسول الله «ص» حتى اذا برق
 الفجر واشفقوا ان يفضحهم الصبح هجموا على علي «ع» وكانت دور
 مكة يؤمئذ سوايب لا ابواب لها فلما ابصرهم علي «ع» قد انتهوا
 السيوف واقبلوا عليه يقدحهم خالد بن الوليد بن المغيرة وثب
 على «ع» ختلة وهمز يده فجعل خالد يقمص قاص البكر واذاله
 رغاء ويذعر الصبح وهم عرج الدار من خلفه وشهد علي بسيفه
 يعني بسيف خالد فاجفلوا امامه اجتماع النعم الى ظاهر الدار
 وتبصروه فاذا هو علي «ع» . فقاموا وانك لمعل قال انا على قاتل
 نردك فما فعل صاحبك قال لا علم لي به وقد كان علم يعني عليا «ع»
 ان الله قد نجى نبيه بما كان اخبره من مضيه الى الغار واختبائه فيه
 الحديث وكان الذين طافوا بالدار خمسة وعشرون رجلا فيهم
 ابو لهب بن عبد المطلب وكان مبيت علي «ع» اول ليلة من ربيع
 الاول ليلة الخميس سنة ثلثة عشر من مبعث رسول الله «ص»
 قال ابن عباس اجتمعت قبايل قریش يوم الدار على قتل رسول الله
 فاحاطوا بداره وكان من بني عبد شمس عتبة وشيبة ابنا ربيعة بن
 هشام وابو سفیان ومن بني نوفل طعمة بن عبدى وجبير بن مطعم

والحرث بن عامر ومن بن عبد الدار النظر بن الحرث ومن أسد
 أبو البختري وزمعة بن الأسود وحكيم بن حزام ومن بن مخزوم
 أبو جهل ومن بن سهل بليقة ومنية ابنا الحجاج ومن بن جهم أمية
 بن أبي خلف وذكر في بعضها أن من بن هاشم أبو طرب بن عبيد
 المطلب ، ومن ذلك ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده في حديث
 طويل يرويه عن عمر بن ميمون يشتمل على عشر مما قبله على «ع»
 يقول في بعضها في تفسير قوله (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء
 مرضاة الله والله رؤوف بالعباد) قال وشرى على «ع» نفسه ليس
 ثوب رسول الله «ص» ثم نام «كانه قال وكان المشركون يتهمون
 أنه رسول الله «ص» قال في الحديث وحيد بن علي يرمي بالحجارة
 كما يرمي نبي الله وهو يتصور قد انف راسه بالثوب لا يخرج منه حتى
 أصبح ثم كشف راسه فقالوا لما كان صاحبك كذا نرّميه بالحجارة
 فلا يتصور وقد استمكرنا ذلك . وروى الشافعي ابن المغازلي في
 كتاب المناقب وغيره حديث مبيت على «ع» على فراش رسول الله
 «ص» مسندا أيضا . ومن ذلك ما رواه موفق بن أحمد مسندا عن
 أحمد بن الحسين أخيرا محمد بن عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر أحمد
 بن محمد بن حمدان بن عمرو حدثنا عبيد بن قنيد البزاز بالكوكة حدثنا
 يحيى بن عبد الحميد الطائي حدثني قيس بن الربيع حدثنا ~~عبد الله~~ بن
 جبير عن علي بن الحسين ، قال أول من يشرى نفسه ابتغاء رضاء
 الله على كرم الله وجهه وقال علي «ع» عند مبيته على فراش رسول
 الله «ص» شعرا :

وقيمت بنقي خير من وطأ الثرى ومن طاف بالبيت النبوي بالحجر
 رسول الله خاف أن يكروا به فتجاء ذو الطول الإله من المنكر

وبات رسول الله في الغار آمنا موقى وفي حفظ الاله وفي ستر
وبت اراعيهم وما يثبتوني وقد وطلنت نفسي على القتل والاسر
وذكر الواقدي وابو الفرج النجدي وابو الحسن البكري وغيرهم ان
عليما ادى ودابع رسول الله بمكة واعطى كل ذي حق حقه جهارا واراد
ان يخرج الى النبي « ص » بمن معه قال له العباس ان محمدا لم يخرج
الا خفيه وقد طلبته قریش اشد الطلب وانت تخرج جهارا في اثاث
وهرا ج ومال ورجال ونساء تقطع بهم السباب والشعاب بين
قبائل قریش ما ارى لك ان تمضى الا في خفارة خراقة فقَالَ علي
« ع » شعرا .

ان المنية شربة مورودة لا تجزعن وشدة للرحيل
ان ابن امنة النبي محمدا رجل صدوق قال عن جبريل
ازيح الزمام ولا تخف عن عاتق فالفه ير ميمهم عن التتكيل
اني بري واثق وباحمد وسيله متلاحق بسبيل
قالوا فكمن له مهاج غلام حنظلة بن ابي سفيان في طريقه بالليل فلما
راه سل سيفه ونهض اليه فصاح على صيحه خر على وجهه فجأله
بسيفه فلما اصبح توجه نحو المدينة فلما شارف ضجعتان ادرجكه
الطلاب في ثمانية فوارس وقالوا له يا غدر اظننت انك ناج بالاسوة
وكان خرج بالفواطم فاطمة بنت رسول « ص » وفاطمة بنت اسد
ام امير المؤمنين (ع) وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطالب ومن معهن
وكانت ثمانية مع من اخرجه علي (ع) من مكة والاخبصار بذلك
كثير . ومن مناقبه قربته من رسول الله ونصرته له ومكابدته اشدا تد
بين يديه دون من سواه . فمن ذلك ما رواه الشيخ في اما ليه معتدا
عن ابي اسعيد . قال اتت فاطمة (ع) عند النبي (ص) فذكرت

عنده ضعف الحال فقال لها ما تدرين ما منزلة علي عندي كفاني امري وهو
ابن اثني عشر سنة وضرب بين يدي بالديف وهو ابن ستة عشر
وقتل الابطال وهو ابن تسع عشر سنة وفرج هموي وهو ابن عشرين
سنة ورفع باب خيبر وهو ابن اثنين وعشرين سنة وكان قد لا يرفعه
خمسون رجلا قال فاشرق لون فاطمة «ع» ولم تقر قدما على الارض
حتى انت عليها «ع» فاخبرته فقال كيف ولو حدثك بفضل الله على
كله وررى هذا الحديث ابن بابويه في اماليه عن ابى سعيد الخدري
واعلم ان هذا لا ينطبق على ما نطق به الاخبار والسير من سن امير
المؤمنين «ع» فانه قد حصل الاجماع المركب ان عليا
لم ينقص عمره يوم بعث رسول الله «ص» من سبع والاصح الذي
دلت عليه النصوص ونطقت به الاخبار بان عمره كان يومئذ عشر سنين
ولكن على تسليم كون عمره يومئذ سبع سنين لا تنطبق على ما ذكره
في الحديث السابق لانه اقام بمكة بعد البعثة ثلاث عشر سنة
ولم يؤمر بالقتال الا بعد الهجرة بلا خلاف فيها فيكون عليه هذا
عمر على «ع» حين الهجرة عشرون سنة اللهم الا ان يريد في محاصرة
قريش له مع بني هاشم في شعب ابى طالب فيمكن ذلك وقوله
ضرب بين يدي لا يدل على الامر بالجهاد بل على الدفاع بقي
الاشكل في قوله قاصح باب خيبر وهو ابن اثنين وعشرين سنة
وذلك لان حصار خيبر في السنة السابعة من الهجرة واول
اشهره هذا لا يمكن تطبيقه على ما يظهر لي الا بحمله على المراد
بعمره من وقت البعثة وهذا اقرب ما يمكن فيه او بحمله على
تصحيح الراوي او غلط النقلة واصل لفظ الحديث وهو ابن
ثمان وعشرين والله اعلم . ومن ذلك ما ذكره الشيخ في

بجانبه بحذف الاسناد عن علي بن الحسين «ع» عن الحسن «ع»
 في حديث له صدق ابي رسول الله «ص» سابقا ووقاه بنفسه ثم
 لم يزل رسول الله «ص» فيسكل موطن يقدمه ولكل شريك يرسله
 ثقة منه به وطاماً نينة اليه لعله بالصيحة لله عز وجل .

موقفه يوم بدر بين يدي النبي (ص)

ومن مناقبه جهاده بين يدي رسول الله «ص» وثباته حين تهرزم
 الجموع عنه وربط جاشه بين اشتباك الاسنة حين لا فاصر له حتى
 اطعاً نائرة المشركين وامتهقام بسيفه الدين وعلمت به كلمة الحق
 ولولاه ما عبد الله لانه اية نبوة محمد «ص» كما نزويه عنه حيث
 قال انا اية نبوة محمد «ص» فمن موافقه المشموره يوم بدر الذي كان
 سبب قوة الاسلام وكان يوم سبعة عشر او تسعة عشر من شهر
 رمضان في السنة الماضية من الهجرة وكان المسلمون في ذلك المشهد
 لولا علي «ع» ككلمة اكل للمشركين وقد اشارت الى هذه الزهراء
 عليها السلام في مخاطباتها الانصار حين احتجاجها على ان بكر لها
 منها ميراثها الى ان قالت او نجم قرب للشيطان وفترت فاعرة
 من المشركين فذف اخاه في لهواتها فلا ينكفي حتى يطأ هياخه
 ياخمه ويخمد لها بسيفه الى ان قالت واتم في رفاهية من العيش
 وادعون فاكهون امنون تنبهون بنا الدوائر وتو كفرون الاخبار
 وتكفون عند النزال وتفرون من القتال الخ . وفي هذا المعنى
 يقول ابن ابي الحديد :

ان كان دين محمد فيه الهدى حقاً فحبك بابه والمداخل
 بذياب سيفك قر فارغ طوده بعد التأود واستقام الاميل
 لولاك اصبح ثمة لا تلتقي اطرافها ونقيصة لا تكمل
 ولا شك لاحد ان امير المؤمنين د ع ، هو صاحب الجهاد
 الاكبر حين تكسب تيم للقرار وتولى لدى الدبر واضرا بها وصاحب لواء
 رسول الله د ص ، واجمع اهل السير ان اول من جاهد بنفسه على
 عليه السلام وانه اول سابق من المهاجرين والانصار والدليل
 على ذلك ما اخرج به البخاري عن علي د ع ، انا اول من يمشو بين
 يدي الرحمن للخصومة يوم القيمة قال قيس وفيهم نزلت (هذان
 خصمان اختصموا في ربهم) قال هم الذين يارزوا يوم بدر على وحمة
 وعبيدة وشيعة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة واتفقت
 النقلة ان عليا هو الذي اباد خضراء قريش وكان الفتح على
 يده وانه انفرد يوم بدر بقتل تسعة الوليد بن عتبة خال معاوية قتلته
 مبارزة وكان شجاعا جريافا قاتلا وقاسما ناهيا الابطال والعاص بن
 سعيد بن العاص بن امية وكان مهولا من الرجال المعدودين وعامر بن
 عبد الله وترفل بن خويلد وكان من شياطين قريش وكان اشد
 الناس عداوة لابني د ع ، وكانت قريش تقدمه وتظمه والى
 عرف رسول الله د ص ، حموره مثل الله ان يكفيه امره ومعهود
 بن امية بن المغيرة وابو القيس بن العاكمة وعبد الله بن المنذر بن
 ابي رفاعه والعاص بن امية بن الحجاج والحاجب بن الحائب واما
 الذين شاركوه في قتالهم غيره فخطلة بن ابي صفيان اخو معاوية
 وعبيدة بن الحرث وربيعه وعقيل بن الاسود بن عبيد المطلب
 وعتبة بن جندب بن عمرو وشيعة بن ربيعة : اما المختلف فيهم فعتبة

اهل السير فطعيم بن عدي بن نوفل وعمر بن عثمان بن عمرو
 وابو القيس بن الوليد بن المغيرة وابو العاص بن قيس واوس
 الجهمي وعقبة بن ابي معيط ومعاوية بن عامر واجمع اهل الغزوان
 ان عدة من قتل يوم بدر سبعون رجلا ونقل ايضا انه « د ع »
 قتل النضر بن الحرث بن عبد الدار وعمر بن عثمان بن كعب
 عم طلحة وعثمان ومالك اخوا طلحة وعلمقة بن كلداء وعبد الله
 بن جميل بن زهير والسايب بن سعيد بن مالك وابو الحكم بن
 الأندلس وهشام بن ابي امية وغيرهم . وقد روى الفقيه الشافعي
 ابن المغازلي باسناده الى محمد الباقر « د ع » قال نادى ملك من السماء
 يوم بدر يقال له رضوان ان لاسيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي
 ويروى نادى بذلك يوم حنين لان المراد ان المسلمين في هذه
 المواطن لم يكشفوا ضيما ولم يدفعوا مهاولم يكن فيهم فتى يستحق
 الفتوة الا هو ولا سيف يرفع الا سيفه وهذا ما لا يشك فيه متدين
 وفي احاديثنا ان الملائكة والمسلمين في بدر قتلوا ثلثا وعلى « د ع »
 قتل ثلثين وان الملائكة نزلوا من السماء على صورة علي ليكونوا
 اهيب في صدور المشركين قال الله تعالى (ان تستغيثون ربكم
 فاستجاب لكم اني مدمكم بالف من الملائكة مسومين وما جعله الله
 الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم وما النصر الا من عند الله)
 فالنصر هو علي « د ع » .

موقفه (ع) في يوم احم

ومن مشاهدته المشهورة يوم احم في النصف من شوال سنة
الثالثة من الهجرة وقد ميز الله في هذه الواقعة بين الصابرين
والمنهزمين وظهر فضل امير المؤمنين وقد مدحه الروح الامين
في الملائكة والابان رسول الله «ص» منزلة على «ع» ما قد اشتهر
في الخافقين واناب الله من انهزم عن رسوله بقوله (اذ تصعدون ولا
تلون على احد والرسول يدعوكم في اخرتكم) حتى ان عثمان لم
يرجع من الهزيمة الا بعد ثلاثة ايام فقال له رسول الله «ص» لقد
ذهبت به عريضة يا عثمان ولا شك ان عليا «ع» هو صاحب السماء
الشديد في هذه الواقعة بعد ان انهزم المسلمون وان كان قد ثبت غيره
الا انه «ع» هو المانع والدافع. ونقل اهل السير ان الذين ثبتوا
مع النبي «ص» على وعبد الرحمن وسعد بن ابى وقاص وابو عبيدة
وطليحة والزبير هؤلاء من قريش ومن الانصار الحباب بن المنذر
وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمت وسهل بن خنيس
واسيد بن خضير واسيد بن معاذ قيل وسعد بن عباد ومحمد بن مسلمة
وبايعة على الموت علي وطليحة والزبير من المهاجرين ومن الانصار
ابو دجانة والحارث بن الصمت وحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت
وسهل بن خنيس ولم يقتل منهم احد وفي هذا اليوم قتل حمزة اسد
الله وخضه رسول الله (ص) بسبعين نكبة وفي هذا اليوم قال
جبرئيل (ع) لا سيف الا ذو الفقار ولا نبي الا علي. وتروى احمد

بن حنبل في مسنده عن ابي رافع عن ابيه عن جده قال لما قتل على
عليه السلام اصحاب الاثوية يوم احد قال جبرئيل يا رسول الله ان
هذه هي المواساة فقال النبي (ص) انه مني وانا منه فقال جبرئيل
وانا منكم يا رسول الله . واتفقت النقلة ان عليا (ع) قتل يوم أحد
طلحة بن ابي طلحة بن عبد العزى ككش السكتية وابنه ابا سعيد
واخوه خالد ومخلد وكلد وعبد الله بن عبد الدار والحكم بن الأختس
بن شريق الشقي وابا امية بن المغيرة وعبد الرحمن بن حميد بن زهرة
والوليد بن اوطاة وامية بن ابي حذيفة وارطاة بن شرحبيل وبشر بن
مالك المغافزي ومنافع وعمرو بن عبد العزى وهشام بن امية وقاسط
بن شريح العبدي والمغيرة بن المغيرة سوى من قتل بعد الهزيمة فاصدرت
قريش عند ذلك ولم يقدر احد منهم يصل الى رسول الله (ص) ،
والبسهم العارفي ساير الامصار ولذلك اجتمعوا على بغضه واصابت عليا
عليه السلام في ذلك اليوم ستة عشر ضربة . فعن علي بن عيسى الأربلي
في كشف الغمة قال عن عكرمة قال سمعت عليا (ع) يقول لما
انهزم الناس عن النبي (ص) يوم أحد لحقني من الجزع عليه مالم
املك نفسي وكنت امامه اضرب بسيفي بين يديه فرجعت اطلبه
فلم اجده فقلت ما كان النبي (ص) لي فر وما رأيت في القتل واظن
انه رفع من بيننا الى السماء فكسرت جفن سيفي وقلت لا قتلت
به حتى اقتل وحملت على القوم فافرجوا فاذا بالنبي مغشيا فنظر الى
وقال ما فعل الناس يا علي فقلت كفروا يا رسول الله وولوا الدبر
واسلموك فنظر النبي (ص) الى كتيبة قد اقبلت فقال ردهم عني
فحملت عليهم اضربهم يمينا وشمالا حتى فروا فقال (ص) اما تسمع
مديحا في السماء ان ملكا اسمه رضوان يقول لا سيف الا ذو الفقار

ولا قى الا على فبكت سرورا وحدث الله تعالى على نعمته . واعلم
 ان هذه المناداة نادى بها جبرئيل ايضا فى الهوى ونادى بها رضوان
 يوم بدر فى السماء وكذا يوم حنين ولا يشكل بان ذا الفقار لما
 اعطاه اياه رسول الله الا يوم احد حين انكسر سيفه لا مكان حملته
 ظاهرا على انه اعطاه اياه يوم احد على سبيل التملك . وفى خبر
 اخر عن امير المؤمنين « ع » انه لما انهزم الناس وثبت قال يعنى
 رسول الله « ص » ما لك لا نذهب مع القوم فقال اذهب وادعك
 يا رسول الله والله ما برحت حتى اقتل وينجز الله لك ما وعدك من
 النصر فقال النبي « ص » ابشر يا على ان الله ينجز وعده ولن ينالوا
 منا مثله ابدا ثم نظر الى كتيبة قد اقبلت عليه فقال احمل على هؤلاء
 يا على فحملت وقتلت منهم هشام بن امية المخزومي وانهزموا واقبلت
 كتيبة اخرى فقال « ص » احمل على هذه فحملت فقتلت منهم عمر
 بن امية الجمحي وانهزمت ايضا وعادت اخرى فحملت فقتلت بشر
 بن مالك وانهزمت فلم يعد بعدها احد وتراجع المسلمون الى النبي
 « ص » وانصرف المشركون الى مسكة وانصرف النبي « ص » الى
 المدينة فاستقبلته فاطمة « ع » ومعهما اناه وفيه ماء ففعل به وجعله
 ولحق به امير المؤمنين وقد خضب الدم يده الى كتفيه ومعه ذو
 الفقار فناوله فاطمة « ع » فقال خذى هذا السيف فقد صدقنى
 اليوم وقال :

اذا جلم هالك السيف غير ذميم فليست برحسديك ولا بيلم
 اميطلى دماء الكفر شته قاته سقى آل عبي الدار كاس حليم
 لدهرى لقد اعترت فى نصر احمد وطاعة رب بالصبر ساد عليم
 وقال رسول الله « ص » خذيه يا فاطمة فقد ادى بهلك ما شئت

وقد قتل الله صناديد قريش قوله لست برعيد يعني بجبان ولا بلهم
يعني الذي يلام على ما يصدر منه . ونقل ابن بابويه حديثا يسنده الى
الصادق (ع) فيه انه لما كان يوم احد انهم اصحاب رسول الله (ص) حتى
لم يبق معه الا علي بن ابي طالب (ع) وابو دجانه سمك بن حرشه فقال
له النبي (ص) يا ابا دجانه اما ترى قومك قال بلى قال الحق بقومك
قال ما علي هذا بايعت الله ورسوله (ص) قال انت في حل قال لا
والله لا تتحدث قريش اني خذلتك وفررت اذوق ما نذوق فجراه النبي
(ص) خيرا . وكان علي (ع) كلما حملت طائفة على رسول الله
استقبلهم وردهم حتى اكثر فيهم القتل والجراحات حتى انكسر سيفه
فجاء الى النبي (ص) فقال يا رسول الله ان الرجل يقاتل بسلاحه
وقد انكسر سيفه فاعطاه سيفه ذا الفقار فزال يدفع به عن
رسول الله (ص) حتى اثروا نكر فنزل عليه جبرئيل وقال يا محمد
ان هذه لمي المواساة من علي لك فقال النبي (ص) انه مني وانا منه
فقال جبرئيل وانا منكم وسموا دويا في السماء لا سيف الا ذو
الفقار ولا قى الا علي . وفي حديث رواه في الاختصاص ذكر فيه
سبعين منقبة لأمير المؤمنين وذكر فيها قضية احد الى ان قال فقال
علي لرسول الله (ص) باني انت وامى يا رسول الله والله لو حملت
على ايدي الرجال ما تخلفت عنك قال فنزل القرآن (وكاين من
نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما
ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين) ونزلت فيه قبلها (وما
كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا
نوته ومن يرد ثواب الآخرة نوته منها وسبيل الله الشاكرين)
الحديث . وروى عن الصادق (ع) عن ابائه عن رسول الله (ص)

انه قال لعلي بن ابي طالب يا ابا الحسن لو وضع ايمان الخلائق واعمالهم في كفة ووضع عملك في كفة اخرى لرجح عملك على جميع الخلائق والله تعالى يوم احد يا هي بك ملائكته المقربين ورفع الحجاب من السماء واشرقت بك الجنة وما فيها وابتهج بفعلك العالمون وان الله تعالى يعوضك بذلك ما يغبطك به كل نبي ورسول وصديق وشهيد. وروى مثل ذلك يوم الخندق لما قتل عمرو بن عبدود وهو دليل على ان جميع مبارزاته واعماله البدنية كل واحد منها يعدل اعمال الخلائق الى يوم القيمة لا انه يختص بقتل عمرو بن عبدود كما يظن لان الاعمال مرجع ثوابها حسن النية والاخلاص. ولذا ورد ان ركعة من عالم تعدل سبعين ركعة من عابد.

موقفه (ع) يوم الأحزاب «الخندق»

ومن بساطته وقوته في غزوة الأحزاب يوم الخندق قتله عمرو بن عبدود العاصري الذي قال فيه رسول الله برز الايمان كله الى الكفر كله كما ذكره في كتاب الاوائل وكانت عمرو بن عبدود يدعى بفارس جليل يعد لآلاف فارس وكسره شوكة قريش وذلك ان قريشا اتت مع حلفائها واتباعها من كنانة ونهماء في عشرة آلاف واثبتت عطفان ومن تبعهم من اهل نجد فزولوا من فوق المسلمين ومن اسفل منهم حتى اشتد الامر على المسلمين وانفقت اليهود مع المشركين كما حكى الله (اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك

ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا لا شديداً (فركب فوارس من قر يش
منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن أبي جهل واقبلوا تتعثر بهم
خيولهم حتى وقفوا على الخندق ثم قصدوا مكافضة فاقحموه
وجالت خيلهم بين الخندق والمسلمين فبادر علي « ع » الثغرة التي
دخلوا منها فاخذ عليهم المضيق ومعه نفر من المسلمين وكان عمرو بن
عبدود معلماً فنادى هل من مبارز فلم يجبه احد حتى انه اظهر اعجابه
وانشد يقول شعراً :

ولقد بجمحت من النداء بجمعكم هل من مبارز
ووقفت اذ جنبت المشجع موقف القرن المناجر
وكذلك اني لم ازل متسرعا قبل الهزاهز
ان الشجاعة في الفتي والجود من خير الغرائز
فقال رسول الله « ص » من يبرز له واضمن له على الله الجنة
فمكتوا جزعا وعلما فقال علي « ع » انا له يا رسول الله فقال
النبي « ص » انه عمرو فنادى عمرو مرة ثانية وثالثة وهو يؤنبهم
ويقول اين جنتكم التي تزعمون ان من قتل دخلها افلا يبرز
الى رجل منكم وهم كانوا ألبرا حرجاً تدور اعينهم كالذي يغشى
عليه من الموت ورسول الله « ص » يدعوهم الى مبارزته ويضمن
الجنة لمبارزته وهم صامتون وامير المؤمنين في كل مرة يقول انا
له وانما اخره رسول الله « ص » وكرر الدعوة لغيره الزاما للحجة
عليهم واظهاراً لفضل ناصر الدين وسيد المسلمين حين قال في الثالثة
انه عمرو قال علي « ع » وان كان عمرواً . وذكر ابو هلال العسكري
في كتاب الاوائل قال اول من قال جملة ذلك علي « ع » لما
دعا عمرو بن عبدود الى البراز يوم الخندق ولم يجبه احد فقال

علي «ع» جعلت فداك يا رسول الله أتأذن لي قال انه عمرو بن عبد ود قال «ع» وانا علي بن ابي طالب نخرج اليه فقتله واخذ الناس منه ونقل انه لما اذن له رسول الله «ص» قال ادن مني يا علي فنزع عمامته عن رأسه وعممه بها واعطاه سيفه وقال امضى لشأنك فبرز له وهو يلشد ويقول :

لا تعجلن فقد اتاك مجيب صوتك غير عاجز
ذو همسة وبصيرة والصدق منجى كل فائر
اني لأرجو ان اقيم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء يبق ذكرها عند الهزاهز
ثم انه دعاه الى الاسلام فلم يقبل وقال انى ادعوك الى النزال
في كلام له فتجاولا ساعة فضربه علي «ع» فسكر على ابنه جميل فقتله
فخرجت خيوطهم منهزمه ورعى عكرمة بن ابي جهم رحمه وولى
منهزما وارسل الله الريح على قريش وغطفان وولوا منهزمين وانشد
علي «ع» ارتجالا :

اعلى تقتحم الفوارس هكذا عن وعنهم خسبروا اصحابى
اليوم تمنعني الفرار حفيظتى ومهضم فى الراس ليس بنا بى
اردت عمروا اذ طغى بمهند صافى الحديد يجرب قصاب
هذا ابن ود حين اكذب قوله وصدقت فاستمعوا الى الكذاب
نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت دين محمد بصواب
فضربتة وتركته متجدلا كالعير بين دكائك وروابى
وعقفت عن اثوابه لو انسى كنت المجادل بزنى اثوابى
لا تحسبن الله خاذل دينه وتلبسه يا معشر الاحزاب
فلما ورد نعى عمرو بن عبد ود الى اخته قالت ومن ذا الذى

تجاسر عليه فقتله فقالوا على بن ابي طالب «ع» فقالت لم يعد يومه
على يد كفو كريم لارقت دمعتي ان اهرقها عليه قتل الا بطل
وبارز الاقران وكانت هليته على يد كفو كريم مما سمعت بانقر
من هذا يا بني عامر ثم انشدت تقول :

اسدان في ضيق المكر تجاوزا وكلاهما كفو كريم باسل
وكلاهما حضر القراع حفيظة لم يشنه عن ذلك شغل شاغل
فاذهب على فاظفرت بهـله قول سديد ليس فيه تجاهل
فالثار عندي يا على وليتي ادر كنهه والعقل مني كامل
ظنت قریش بعد مقتل فارس والذل مملكتها وخزي شامل
ثم قالت والله لا ثارت قریش باخي ما حدثت الديق وقال ابن
ابي الحديد :

يا هازم الاحزاب لا يثنيه عن حوض الحمام مدحج ومدرع
وقد روى موفق بن احمد المكي اخطاب خوارزم باسناده ان
النبي (ص) قال لمبارزة على بن ابي طالب لعمر بن ود افضل من
اعمال امتي الى يوم القيمة فاذا كان عمل واحد من مائر اعماله
البدنية افضل من اعمال هذه الامة الى يوم القيمة فكيف يحصر ثمره
او يتأهي فضله فما ظلك بباقي اعماله وضرر بانه في جهاده وسائر حروبه
وبقيمة اعماله البدنية وبين اعماله القلبية وقد ابان الصادق الامين
الفرق البين بينهما نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر
من عمله .

مصادمة الجن في بئر ذات العلم

ومن شجاعته وقوة باسه الذي تعجز عنه البشر مصادمته الجن حتى اسلبوا على يديه كارهين . فمن ذلك ما جرى له في بئر ذات العلم في الحديبية كما روى ابن شهر آشوب عن محمد بن اسحاق عن يحيى بن الحرث عن ابيه عن ابن عباس في خبر طويل انه اصاب الناس عطش شديد في الحديبية فقال النبي « هل من رحيل يمضي مع الشجر فمضوا الى البئر وسهموا حسا وحركة شديده وقرع طويل ورأوا نيرانا تتقد بغير حطب فرجموا خائفين ثم قال هل من رجل يمضي مع السقاة يأتينا بالماء اضمن له على الله الجنة فمضى رجل من مسلمين وهو يرتجز نظم :

امن عريف ظاهر نحو السري ينكل من وجهه خير الاثم
هني قبل ان يبلغ ابار العلم فيستقي والليل منطوي الظلم
ويا من الذم وتوبخ الكلام

فلما وصلوا الى البئر رجعوا ورجلين فقال النبي « هل من رجل يمضي مع السقاة الى بئر ذات العلم اضمن له على الله الجنة فسلم يقيم احد واشتد بالاس العطش وهم صيام ثم قال لعلي « ع » سر مع هؤلاء السقاة حتى ترد بئر ذات العلم وتستقي وتعود انشاء الله فخرج علي « ع » قائلا :

اعوذ بالرحمن ان اميلا من عرف جن اظهر واتا ويلا
وارقدت نيرانها تعويلا وقرعت مع عرفها الطبول

قال فقد داخلنا الرعب فالتفت على الينا وقال اتبعوا اثرى ولا
يفزعكم ما ترون وتسمعون فليس بضائركم انشاء الله فلما دخلنا
الشجر فاذا نيران تضطرم بغير حطب واصوات هائلة ورؤس
مقطعة لها ضجة وهو يقول اتبعوني ولا خوف عليكم ولا
يلتفت احد منكم يمينا ولا شمالا فلما جاوزنا الشجر وردنا الماء
فادلى البراء بن عازب دلوه فى البئر فاستقى دلوأ او دلوين ثم انقطع
الدلو فوق فى الفليب والفليب ضيق مظلم بهيد الفجر فسمعنا فى
اسفل الفليب قهقهة وضحكا شديدا فقال على من يرجع الى عسكرنا
يأتيا بدلو ورشاء فقال اصحابه من يستطيع ذلك فاني بهتزر ودخل
فى الفليب وما تزداد القهقهة الا علوا وجعل ينحدر فى راقى الفليب
اذ زلت رجله فسقط فيه ثم سمعنا وجبة شديدة واضطرابا وغطيطا
كغطيط المخنوق ثم نادى على الله اكبر الله اكبر انا عبد الله
واخر رسول الله « ص » هلبوا قريبكم فافعمها واصعدوها
على عنقه شيئا شيئا فسمعنا صوتا يقول .

اي قى ليل اخي روعات واي سباق الى الغايات
الله در الغرر السادات من هاشم السامات والقامات
مثل رسول الله ذى الايات او كعلى كاشف الكريات
كذبا يكرن المرأ فى الحاجات

فارتجز امير المؤمنين « ع » :
ليس نفوك يهرب المهيما وينذهب المشجع اللبيبا
واننى اهل منه يبيبا ولست اخشى الروح والخطوبا
اذا هززت الصارم القضيا ابصرت منه عجبها عجيبا
فانهى الى النبي « ص » وله زجل فقال رسول الله « ص » ما

رأيت في طريقك فاخبره بخبره . فقال ان الذي رأيت مثل ضربه الله
 لي ولمن حضر معي في وجهي هذا قال علي « ع » اشرحه لي يا رسول
 الله . فقال الرؤس التي رأيتم لها ضجة ولا استنها لجلجة فذلك مثل
 قومي معي يقولون بالاستتهم ما ليس في قلوبهم ولا يقبل الله لهم
 صرفا ولا عدلا ولا يقيم لهم يوم القيمة وزنا . واما النيران فغير
 حطب فتنه تكون في امتي من بعدى القائم فيها واقاعد سواء لا
 يقبل الله لهم عملا ولا يقيم لهم يوم القيمة وزنا واما الها تف الذي هتف
 بك فذاك سلمقة بن سلمقة بن عذاف الذي قتل عدو الله مسعرا
 شيطان الاصلنام الذي كان يكلم فريشها منها ويشرع في هجاتي
 وذكر عبد الله بن سالم ان النبي « ص » بعث سعد بن مالك بالروابا
 يوم الحديبية فرجع رعبا من القوم ثم بعث اخرا فنكص فزعاه ثم
 بعث عليا « ع » واستسقى ثم اقبل بها الى النبي « ص » فكبر ودعا له
 بخير . ومثله خير عطرفة بن شمراخ الجني وهو مذكور في كتاب
 حلية الابرار نقلنا من كتاب الانوار . واعلم ان رسول الله « ص »
 اما امتحنهم في ذلك المقام لانه « ص » اخذ عليهم البيعة بان لا
 يهروا عن الموت وضمن للمؤمنين الذين وفوا الجنة فانزل الله لقد
 رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الايات وتهود
 من نكث ولم يف بما عاهد عليه الله ورسوله « نص » بقوله تعالى
 (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث
 فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسنؤتيه اجرا
 عظيما) . واجتمعت الاخبار والاحاديث ان ابا بكر وعمر فرأيا من
 الزحف يوم خيبر كما منكره بعد انشاء الله تعالى ونكثوا ما
 عاهدوا عليه الله وكذا يوم حنين وقيل ذلك يوم احد . ولذا قال

رسول الله « ص » في الحديث السابق فذلك مثل قومي معي يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم وانما ذكرت من تقدم على امير المؤمنين « ع » دون غيرهم لان الاختلاف وقع منهم وفيهم وعليهم . وما ذكره بعض العامة من ان نزول آية النيكث عام الحديبية في رجل بخصوصه فغالطة وتكتم بالباطل لاجماع المسلمين ان رسول الله (ص) بايع اهل الحديبية على ان لا يفرروا في كل الموطن لا في ذلك الموطن كما ذكره الزمخشري مغالطة .

فتح خيبر على يد (ع) بعد نكوصهم

ومن ايامه المشهورة ومناقبه الماثورة فتوح خيبر بعد ان نكص الجلبان وصاحبه وانتهما رسول الله بقوله لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار لا يرجع او يفتح الله على يديه وكان فتح خيبر في صفر اول الثامنة من الهجرة بعد ان نزل رسول الله « ص » عليها وحاصرها في اواخر السنة السابعة من الهجرة كما رواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى (ويهديك ربك صراطا مستقيما) . وذلك في فتح خيبر قال حاصر رسول الله (ص) اهل خيبر حتى اصابنا غصصة شديدة وان رسول الله اعطى اللواء عمر بن الخطاب ونهض من نهض معه من الناس فلقوا اهل خيبر فانكشف عمر واصحابه ورجع الى رسول الله (ص) يحبونه اصحابه ويحبونهم . وكان رسول الله « ص » قد اخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فاخذ ابو بكر راية رسول الله (ص) ثم نهض

فقال تل ثم رجع ثم اخذها عمر فقال تل ثم رجع فاخبر بذلك رسول
 الله - فقال اما والله لا اعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله
 ويحبه الله ورسوله ياخذها عنوة وليس ثمة على يعني ليس هناك
 على «ع» فلما كان من الغد تطاول اليها ابو بكر وعمر ورجال من
 قر يش رجاء كل واحد منهم ان يكون هو صاحب ذلك فارسل
 رسول الله سلمة بن الاكوع الى على «ع» فجاءه على بعيره حتى
 اتاخ قريباً من رسول الله وهو ارمم قد عصب عينيه بشقة برد فطري
 قال سلمة فجئت به اقوده الى رسول الله «ص» قال مالك قال
 رمدت قال ادن مني فدنا منه فتفل في عينيه فما شكى وجعها بعد حتى مضى
 بسبيله فاعطاه الراية فنهض بالراية . ثم ذكر الثعلبي صور حال
 الحرب بين على «ع» وبين مرحب وكان على رأس مرحب مغفر
 مصفر وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه قال فاختلفا بهضرتين
 فبدره على «ع» بهضرتة فقد الحجر والمغفر وفاق رأسه حتى انذ
 السيف الى الاضراس واخذ المدينة وكان الفتح على يده . فانظر
 ما في هذا الخبر وفي نظائره مما يأتي من النكات العجيبة منها ان رسول
 الله «ص» اعطى لوائه من يعلم انه اجبن من صافر لم يقتل رجلاً
 ولم يبرز لفارس ليظهر ان مثل هذا الذي لم يبدل مهجته في الله
 ورسوله «ص» وانه يحب البقاء في الحياة الدنيا على لقاء الله
 ونصرة دين الله لا يصالح ان يكون قائماً مقام من بذل مهجته وجأه
 جهال قومه حتى شج رأسه وكسرت ربايته وصبر على مسكادة
 الشدا تد عند فرار اصحابه كما في احد وحزن لعائشه «ص» انهما
 يتخلبان على منصبه بعده فاراد ان يعلم المسلمين انهما ما رفا بما عايناهما
 عليه الله عام الحديبية من الهجر على الموت وعدم القرار

من الزحف وان من فعل ذلك فقد نكث عهد الله فكان من الها لكين
وقد اشار الى ذلك عبد الحميد بن ابي المديد وهو من رؤساء المعتزلة
في شعره في ذم ابي بكر وعمر حيث يقول :

الم تخبر الاخبار عن فتح خيبر فقيمها لذى اللب الملب اعاجيب
وفوز على با املا فوزها به فكل الى كل مضاف ومحبوب
ومنها قوله :

ذق الموت ان شئت العلي واطعم الردى
فتبيل الا ما نى بالمنية محبوب

ومنها قوله :

وان انس لا انس الذين تقدموا وفرهما والفرقد علما حوب
يعنى اثم عظيم لان الفرار من الزحف كبيرة موبقة ثم قال :
والراية العظمى وقد ذهبها بها ملا بس ذل فوقها وجلا ييب
يشامها من آل موسى شمر ذل طوبى لنجاد السيف اجيد يعبوب
عج منونا سيقه وسنائه ويلهب نار اغده والا نايب
احضرهما ام حضر اخرج خاصب وذان هما ام ناعم الخد مخضوب
وقال بعد ذلك يوبخهما ويذمرهما عذرتهم بقوله :

عذرتكما ان الحمام لم يفض وان بقاء النفس للنفس محبوب
ويكره طعم الموت والموت طالب فكيف يلد الموت والموت مطلوب
دعا نصب العليام يملكها امرى بغير افاعيل الدنانة مقضوب
فانظر كلام هذا الرجل الذى يعتقد امامتها تد صريح فيه بما
يلحقها الطعن به في الدين والحسب والنسب ولو ان ذلك مشهور
حتى في محافل النساء فضلا عن مجالس الرجال تتحدث به الصبيان
في ملاعبهم اشهرته لما نجا سر على ذكره خصوصا في النظم ولما اظهره

على رؤس الاشهاد في اشعاره فان الاشعار اقل انكنا ما من النثر
واسرع حفظا لشوق النفوس الى حفظها وسبكها وسمو لغتها على
اللسان ومن النكات ان رسول الله لو اعطى الراية ذليبا وفتح على
يديه قبل فرار غيره وعدم صبرهم لم يظهر اهل كمال المزية عند
الاغيار ولادعوا ان غيره لو مضى براية النبي « ص » ثبت ثبات امير
المؤمنين فكانت هزيمة من انهزم موجبة لغضب رسول الله « ص »
وتوبيخه ان فر من الزحف وكان ذلك سبب كثرة نقله في الاخبار
واشتهاره في سائر الاعصار فظهر به كمال النخلة لسيده اهل النخلة
ومنها انه « ص » عرض بابي بكر وعمر بانها لم يحيا الله ورسوله بقوله
يحب الله ورسوله الخ من باب مفهوم المخالفة حيث احيا البقاء في
الدنيا على طاعتها لله ورسوله « ص » واقامة الدين وظهور الاسلام
فلم يحبها الله ورسوله « ص » وهذا واضح لا يحتاج الى البيان
خصوصا في مقام التأييد والتوبيخ ومنها انها ما كرا في كتيبة وكان
شأنها الفرار لقوله « ص » كرا غير فرار وهذا معلوم عند اهل
السير والاخبار . قال ابن الجدي في مدح علي « ع » والتعريض
بذم ابي بكر :

وليس ينكر في حنين فراره وفي احد قد فر خوفا وخيرا

وفيه :

ولا كان يوم الغار فهو جناته حذرا ولا يوم العريش تمنا
ومن ذلك ما رواه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب من طرق
جماعة منها عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال بعث رسول
الله « ص » ابا بكر الى خيبر فلم يفتح له ثم بعث عمر فلم يفتح ذايه
فقال « ص » لا عطين الراية هذا رجلا لا كرا غير فرار يحب الله

ورسوله ويحبه الله ورسوله فدعا علي بن ابي طالب «ع» وهو ارمده
العين فتفل في عليه فكأنه لم يرمده قط فقال له خذ هذه الراية فامض
بها حتى يفتح الله عليك فخرج يهرول وانا خلف اثره حتى ركز
رأيته في اصلهم تحت الحصن فاطلع رجل يهودي من رأس الحصن
فقال من انت قال علي بن ابي طالب فالتفت الى اصحابه وقال غلبتم
والذي انزل التوراة على موسى فارجع حتى فتح الله عليه . ومن
ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده من طرق كثيرة منها عن عبد
الله بن بريدة قال سمعت ابي يقول حاصرنا خيبر فاخذ اللواء ابو بكر
فانصرف ولم يفتح له ثم اخذ من الغد عمر فرجع ولم يفتح له ثم
اخذها عثمان ولم يفتح له واصاب الناس شدة وجهد فقال رسول الله
«ص» اتي دافع الراية غدا الى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله
ورسوله لا يرجع حتى يفتح الله له فبقينا طيبة انفسنا ان الفتح غدا ثم
قام قائم ودعا باللواء والناس على مصافهم ودعا عليا «ع» وهو ارمده
فتفل في عليه ودفع اللواء اليه ففتح له . ورواه البخاري في صحيحه
في اواخر الجزء الثالث منه عن سلمة بن الاكوع ورواه ايضا في
الجزء المذکور عن سهل ورواه ايضا في الجزء الرابع في اوله ايضا في
الجزء الرابع في اخره في مناقب امير المؤمنين «ع» ورواه ايضا
في الجزء الخامس . وقد رواه مسلم في صحيحه في الجزء الرابع مكررا . فمن
رواية البخاري ومسلم في صحيحهما من بعض طرقهما ان رسول الله
(ص) قال في يوم خيبر لا عطين الراية غدا رجلا يفتح على يديه
يحبه الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يذكرون
ليلتهم ايهم يعطاها فقال ابن علي بن ابي طالب «ع» فقالوا يا رسول
الله يشتهي عليه قال فارسلوا اليه فاتي به فبصق رسول الله في عليه

ودعا له فبرما كان لم يكن به وجمع فاعطاه الراية فقال على يا رسول الله
 اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسالك حتى تنفذ بساقتهم
 ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى
 فيه فوالله لئن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير من ان تكون
 لك حمر النعم . ورووه في الجمع بين الصحاح الستة من الجزء الثالث
 في غزوة من صحبج الترمذي ، ورووه في الجمع بين الصحيحين للحسيني
 في مسند سهل بن سعد بن ابى وقاص وفي مسند ابى هريرة وفي مسند
 سلمه بن الاكوع ورواه علماء التاريخ مثل محمد بن يحيى الاذري
 وابن جرير الطبري والواقدي ومحمد بن ابى اسحاق وابى بكر البيهقي
 وفي دلائل النبوة وابى نعيم في كتاب حلية الاولياء والاسهمي
 في الاعتقاد عن جد الله بن عمر وسهل بن سعد وسلمه بن الاكوع
 وابى سعيد الخدري وجابر الانصاري ان النبي ، ص ، بعث
 ابا بكر برايته مع المهاجرين وهي راية بيضاء فساد يؤنب قومسه
 ويؤنبونه ثم بعث عمر بن بعده فرجع يحين اصحابه ويحنبونه حتى ساء
 ذلك النبي ، ص ، فقال لاذنين الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله
 ويحبه الله ورسوله كراير خير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه فاعطاه
 علياً ففتح على يديه . ومن قوة امير المؤمنين وظهور بعض كراهاته
 يوم خيبر ما رواه ابن جرير الطبري صاحب المسترشد انه حمل
 باب خيبر بشماله وهو اربعة اذرع في خمسة اشبار عمقا حجراً صلباً
 دون يمينه فأثر فيه اصابعه وحمله بغير متبعض يترمى به
 فضارب الاقارب بسيفه حتى هجم عليهم ثم زجه من رواته
 اربعين ذراعاً وفي رواية كان طول الباب خمسة عشر ذراعاً
 وعرض الخندق عشرون ذراعاً فوضع جانباً على طرف الخندق

وضبط بيده جانبا حتى عبر عليه العسكر وكانوا ثمان مائة الف
وسبع مائة رجل وفيهم من كان يتردد ويخف عليها . ونقل أبو
عبد الله الجذلي قال له عمر لقد حملت منه ثقلا فقال ما كان الا مثل
جنبي التي في يدي . فقال ابن أبي الحديد في هذا المقام :

يا قالع الباب النبي عن هره عجزت اكف اربعون واربع
ومن طرق الخاصة في قوته روى في يوم خيبر لما جاءت صفية
الى رسول الله « ص » وكانت من احسن النساء وجهاً فرأى
في وجهها شجرة فقال ما هذه وانت ابنة الملوكة فقالت ان عليا « ع »
لما قدم الحصن هز الباب فاهتز الحصن فسقط من كان عليه من
النظارة وارتجف في السرير فسقطت لوجهي فشجني جانب السرير
فقال لها رسول الله يا صفية ان عليا « ع » عظيم عند الله وانه لما
هز الباب اهتز الحصن فاهتزت السموات السبع والارضون
السبع واهتز عرش الرحمن غضبا لعلي « ع » . وفي ذلك اليوم لما
سئل عمر فقال يا ابا الحسن لقد اقتلعت منيعا ولك ثلاثة ايام
خميصا فهل قلعتها بقوة بشرية فقال ما قلعتها بقوة بشرية ولكن
قلعتها بقوة ونفس بقضاء ربها فطامنة مرضية . وفي ذلك اليوم
لما شطر مرحبا شطرين والقاه مجدلا جائه جبرئيل من السماء
متعجبا فقال له النبي « ص » هم تتعجب فقال ان الملائكة تنادي
في مواضع جوامع السموات لا فتي الا على لا سيف الا ذو الفقار
واما اعجاني فاني لما امرني ربي ان ادمر قوم لوط حملت
مدائنهم وهي سبع مدائن من الارض السابعة السفلى الى الارض
السابعة العليا على ريشة من جناحي ورفعتها حتى سمع حملة العرش
صياح ديتكنهم وبكاء اطفالهم ووقفت بها الى الصبح انتظر الامر

ولم اتنقل بها واليوم لما ضرب على د ع ، ضربته الهاشمية وكبير
 امرت ان اقبض فاضل سيفه حتى لا تلشق الارض وتصل الى
 الشور الحامل لها فيشطر شطرين فتقلب الارض باهلها فكان قائم
 سيفه اقل من مدائن لوط هذا واسرفيل وميكائيل قد قضا
 عضده في الهواء .

تفسيره (ع) الاصنام سرأ وجهراً

ومن ذلك تفسير الاصنام وقد تشرف مع ذلك بوطيه بتقديمه
 على كتفي رسول الله د ص ، سيد الانام . فمنها قذفه للاصنام قبل
 الهجرة سرأ ومنها عام الفتح جهراً سنة الثامنة من الهجرة لما دخل
 مكة عنوة فمنها ما رواه الفقيه الشافعي ابن المغازلي في كتاب
 المناقب من جملة حديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله د ص ،
 يوم فتسح مكة لعلي د ع ، اما ترى هذا الصنم باعلى الكعبة قال بلى
 يا رسول الله قال د ص ، فاحملك تتناوله قال بل انا احملك يا رسول
 الله فقال لو ان ربيعة ومضر جمدوا ان يحملوا في بضعه وانما
 حتى ما قدروا ولكن فف يا علي فضرب رسول الله د ص ، يده على
 صاقي علي د ع ، فوق القربوس ثم اقتلعه عن الارض بيده فرفعه
 حتى تبين بياض ابطيه ثم قال له ما ترى يا علي قال ارى ان الله قد
 شرقت بك حتى لو اردت ان امس السماء بيدي لمستها فقال تناول
 الصنم يا علي فتناوله علي د ع ، فرمى به . وروى هذا الحديث محمد
 بن موسى الشيرازي في تفسيره عند قوله تعالى قل جاء الحق وزهق

الباطل ان الباطل كان زهوقاً باعم من هذه الالفاظ والمعاني
ورواه احمد بن حنبل وابو ليلي الموصلي في مسنديهما وابو بكر
الخوارزمي الخطيب في تاريخ بغداد ومحمد بن الصباح الزعفراني في
الفضائل وابو بكر الخافض البيهقي في كتابه وكذا القاضي ابو عمر
وعثمان بن احمد في كتابه والعمل في تفسيره وابن مردويه في
المناقب وابن منده في المعرفة والطبري في الخصائص
وخطيب خوارزم في الاربعين وابو احمد الجرجاني
في التاريخ. وقد ذكر محمد بن علي المازندراني في
كتاب البرهان في اسباب نزول القرآن ان تخصيص النبي «ص»
العلي بحمله على ظهره ورميه الاصنام تشير يفه بذلك على غيره من
سائر اهل الاسلام ورواه الشعبه عن قتادة عن الحسن. وقد صنف
بعض علماء العامة في ذلك مصنفات منهم ابو عبد الله الجعفي وابو
القاسم الحسكاني وغيرهما وهو اشهر من ان ينكر واوضح من ان
يذكر. قال ابن ابي الحديد في مدح امير المؤمنين عليه السلام:
فيارتبة لو شئت ان تلبس السهمي بها لم يكن ما رمته متعذرا
وياقدميه اى قدس وطئتما واي مقام قتما فيه ازهرا

في قصة حنين وجماعته ومهارته في الحروب

ونقل الا شعار والمقالات في هذا الباب

ومن مشاهدته المشهورة حنين حين انهزوا عن رسول الله «ص»
وكنا نحوأمن عشرة آلاف اويز يدون كما حكى الله تعالى ذلك في

كتابه بقوله (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة و يوم حنين اذ
 اعجبكم كثر تكم فلم تغن عنكم شيئا و ضاقت عليكم الارض بما رحبت
 ثم وليتم مدبرين) الاية وكان على « ع » وسط القوم وقد احتوشوه
 ضارباً بالسيف كلما اقبلت كتيبة ردها على ادبارها الى ان ظهر المدد
 من السماء هذا والمسلمون متفرقون في الاودية والشعاب حتى
 اتصلت هزيمتهم قريبا من مكة . وروى محمد بن العباس بن مروان
 في كتابه بانزل في النبي « ص » عن رجال الجمهور انه لم يثبت
 في غزوة حنين مع النبي « ص » الا ثلاثة انفس ابو سفيان بن
 الحرث بن عبد المطلب وعلى بن ابي طالب والعباس بن عبد المطلب
 رفع الحد يث الى البراء بن عازب قال قلت له وليتم عن رسول الله
 « ص » قال نعم والله ما يثبت معه الا ثلاثة نفر ابو سفيان بن
 الحرث بن عبد المطلب اخذ بلجام بغلته والعباس بن عبد المطلب
 عن يمينه وعلى بن ابي طالب « ع » عن شماله ومن وراءه . ورفع
 ايضا الحد يث الى انس بن مالك قال لما لقي رسول الله « ص » يوم
 حنين هوازن قال رجل منا من الانصار ان يموت اليوم من قلة
 وشد علينا النصريون فما ثبتنا له حلب شاة حتى انهز منا عن رسول
 الله (ص) وارتفعت الريح وليس احد منا يبصر احدا قال ورسول
 الله « ص » على بغلته البيضاء . قال واذا رجل يمسك رجلا بالبغلة
 يتقدم مع البغلة قال من هذا قال اخوك ابو سفيان بن الحرث قال
 نعم فلما تقدم رسول الله وسكنت الريح قليلا فاذا بين يديه يرق
 السيف قال من هذا قال علي بن ابي طالب « ع » يتقدم بين يدي البغلة
 كلما سمع وطئها قدم تقدم لحي رسول الله (ص) مخافة ان يحمـل
 عليه العدو . وفي روايه ان الثابتين مع رسول الله (ص) جمعة نفر

حسب وهم علي بن ابي طالب «ع» والعباس والفضل بن عباس وريبعة
وابو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب واسامة بن زيد وعبيدة بن
ام ايمن ولا ريب ان هذه الغزوة اخر غزوات رسول الله «ص»
فاسلموه بعد ظهور البرهان ونزول القرآن وتواترت المعجزات
فشعروا بانفسهم ولم يفدوه بها وخالفوا عهد الكتاب الذي اخذه
عليهم رب الارباب يوم الحديبية وغيرها اذ يبايعوه على الموت والا
يفرّوا عنه حيث يقول تعالى (ان الذين يبايعون الله يد الله فوق
ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه
الله فسنؤتيه اجرا عظيما) فلم يوف بما عاهد عليه الله الا علي بن
ابي طالب (ع) في كل موطن وان ثبت بعض في بعض المواقف
فانهم لم يقاسوا حرارات السيوف ومرارات الختوف واما من تقدم
علي (ع) بالخلافة فلم يثبت احد منهم في موقف ولا ذكر احد
من اهل السير انهم قتلوا قتيلًا ولا بارزوا بطلا . ولقد صدق بن
ابي الحديد في مدحه لعل «ع» وتعرضه في ذم ابي بكر حيث يقول
ولا كان يوم الغار ينفو جناحه حذرا ولا يوم العريش تسترا
يعني يوم بدر وصرح بزم ابي بكر بقوله :
وليس ينكر في حنين فراره وفي احد قد فر خوفًا وخيبر
الى ان قال :

وا عجب انسانا من القوم كثرة فلم تغن شيئا ثم هروا مدرا
وضاقت عليه الارض من بعد رحبها وللنض حكم لا يدافع بالمارا
اشارة الى قوله تعالى (ويوم حنين اذا عجزتكم كثر تكلم) الاية .
ونقل ان ابا بكر لما رأى كثرة جيوش المسلمين فقال لن تغلب
اليوم من قلة فسمعه رسول الله (ص) فقال «ص» انا نأبى بكر

وقيل ان ابا بكر عانهم وعلى اعانهم ولقد قلت في مدح علي عليه السلام و الصلاة :

اردي ابن ود اذاق متحيراً اين القرينة من غضنفر عذرا
سل عنه بدرأ والقليب وخيراً وحنين والهضبات يوم المنهر
وبني قريضة حين جملها الردا والخندقان لذلك اعظم مفخر
الى ان قلت في هذه القصيدة :

وتدجبت لما رآته مبارزا رمز الملائك في الحضيض الازهر
نادى امينهم بصوت مبلـغ في معراج المسكوت اعلى مفخر
لا سيف الا ذو الفقار ولاقى الا على الطهرزاكى العنصر
فكـم له من مشهد عجـزت عن ملاقاته الاقران ونكصت عن
مصادمته الفرسان كشمس الجبل يوم البصرة وصفين والنهروان فقد
قتل الرجال وجدل الابطال كيف لا يكون كذلك وهو الشجاع
المطارق والاسد الخازر اسد الله بغابة رمـاح رسول الله (ص)
وقد قلت في قصيدتي الرائية :

اسد الاله بغاب صعدة احمد وحليل غانية السيوف القعسرى
من لا يصد عن الختوف ولا يرى نكصاً عن الموت الملاح المسعر
ولما برز امير الخواج بالنهروان عبد الله بن وهب الرايسى
وقال له يا ابن اي طالب ابرز الى وبرز اليك وذر الناس جانباً فسمع
كلامه تبسم وقال قاتلك الله ما اقل حياءك من رجل اما تعلم انى
حليف السيف وخدين الرمح ولكنه قد آيس من الحياة وانسه
ليطعم طمعا كاذباً ثم قال له هلم يا ابن وهب فلما دنأ منه ضربته ضربة
اطار بها رأسه . وقد ذكر شدة مراسى امير المؤمنين وقوة باحه
ابو بكر في ايام خلافته لما نهى عمر عن التعرض له فقال ابو بكر

لعمري ان هذه الدنيا اهون على علي من لقاء احدنا الموت انصبت يوم
احد وقد فررنا باجمعنا وصعدنا الجبل وقد اخاطت به ملوك القوم
وصناديد قريش موقنين بقتله لا يجد عيضا للخروج من اوساطهم
ولما انه شد عليه القوم برماحهم نكس نفسه عن رايته حتى جاوزه
طعان القوم ثم قام في ركابه وقد مرق عن سرجه وهو يقول يا الله
يا الله يا جبرئيل يا جبرئيل يا محمد يا محمد النجاة النجاة ثم عمد الى
رئيس القوم فضربه ضربة بالسيف فبقي على فك ولسان ثم عمد
الى صاحب الراية فضربه على جمجمته فبرأها فجعل يدق القوم
بعضهم بعضاً وجعل يمسحهم مسحاً حتى تركهم جرائيم يهودا على
تلة من الارض يتجدون كؤوس الموت قد اختطف ارواهاهم
بسيوفهم ونحن نتوقع منه اكثر من ذلك ولم نكون نضبط انفسنا
من مخافته حتى التفت اليك التفاته وكان منه اليك ما تلم ولولا اية
في كتاب الله لكننا من الهالكين وهي قوله (واقف عني عنكم)
فانك هذا الرجل مما تركك ولا يغرنك قول خالد بن الوليد انه
يقتله فانه لا يحسر على ذلك وان رماه كان اول مقتول فانه من ولد
عبد مناف اذا هاجوا هيجوا وان غضبوا دمروا ولا سيما علي بن
ابي طالب «ع» فانه بايها الاكبر ومنانها الاطول وهماها
الانظام وشجاعها الايسل ومواق الحديث وهو مروى عن الصادق
عليه السلام وقتل علي في بدروا احد ابطال قريش وكذا يوم الاحزاب قتل
عمر بن عبدود وابنه. ومن طرقت انهم لما انزلهوا كان ذو الفقار
بيد علي بن ابي طالب «ع» وهو في مكانه وان الشعب سبعة عشر شعبة
كل شعبة تصرف في فرقة من المشركين وكل فرقة ترى ان عليا
عليه السلام قد تبعهم وهو لم يبرح من مكانه. وفي غزاة المدينة

قتل السبعة الأشداء وكان آخرهم سعيد بن مالك العجلي وكان أشدهم
 وفي بني قريظة ضرب رؤس رؤسائهم . وفي بني النضير قتل
 أحد عشر رجلاً منهم . وفي الحديبية قتل الجن في بثر ذات العلم
 وفي غزاة المصطلق قتل مالكاً وابنه قرطبة وقتل الجن الذين
 استبطنوا الوادي . ويوم خيبر قتل مرحباً وذا الخمار والعنكبوت
 وفي يوم الفتح قتل فاتك العرب أسد بن عويلم . وفي غزاة
 وادي الرمل قتل مبارزهم . وفي الطائف قتل خيل ضيغم وقتل
 شهاب بن عبس ونافع بن عيلان . وقتل يوم خروجهم بالفواطم
 من مكة مهلباً وجناحاً وله المقام المشهود يوم جمل ويوم صفين حتى
 قتل ليلة الهرب خمسائة وثلاث وعشرين كما رواه الأعمش . وفي رواية
 سبعمائة ولم يكن لدرعه ظهر ولا لركوبه كروفر يعني أنه لم يول
 الدبر حتى يحتاج أن يكون لدرعه ظهر بل درعه صدر بغير ظهر
 ولا يقدر أحد أن يحتله فيأتيه من خلفه بل كل أحدهما مواجه
 له وإن كثروا وذلك لشدة بسالته وبصيرته في الحروب حتى
 أنه لا يرى أحداً فيه مخمراً ولا ملزماً . وكذلك لم يكن لركوبه
 كر ولا فر ومحاولة اتقاء الأعداء بل يبقى مكانه ولا يقدر أحد
 يصيبه أو يحصل منه غفلة وغرة وهذا دليل أنه أشجع الأنعام
 وأبهر ذوي الأحلام . وقد نقل عنه فيما كتبه إلى عثمان بن
 حنيف لو نظاهرت العرب على قتالي ما وليت عنهما ولو أمكنت
 الفرصة من رقابها لسارعت إليها وكانت قريش إذا رأوه في الحرب
 تواصت خوفاً منه وقال رجل ونظر إلى علي (ع) وقد شق العسكر
 قد علمت أن ملك الموت في الجانب الذي فيه علي (ع) وكان
 لا يقتل إلا كل ليث بأصل ولا يتبع مدبراً . وفي حديث بحيراء

لعمري ان هذه الدنيا امون على على من لقاء احدنا الموت انسيبت يوم
احد وقد فررنا باجمعنا وصعدنا الجبل وقد احاطت به ملوك القوم
وصناديد قريش موقنين بقتله لا يجد عيصا للخروج من اوساطهم
ولما انه شد عليه القوم برماحهم فكس نفسه عن رايته حتى جاوزه
طعان القوم ثم قام في ركابه وقد مرق عن سرجه وهو يقول يا الله
يا الله يا جبرئيل يا جبرئيل يا محمد يا محمد النجاة النجاة ثم عمد الى
رئيس القوم فضربه ضربة بالسيف فبقى على فك ولسان ثم عمد
الى صاحب الراية فضربه على جبهته فبرأها فجعل يدق القوم
بعضهم بعضاً وجعل يسبحون مسحاً حتى تركهم جرائم نخودا الى
تلة من الارض يتجردون كؤوس الموت قد اختطف ارواحهم
بسيفه ونحن نتوقع منه اكثر من ذلك ولم نكون نضبط انفسنا
من مخافته حتى التفت اليك التفاتة وكان منه اليك ما تلم ولولا اية
في كتاب الله لكنا من الهالكين وهي قوله (ولقد عني عنكم)
فاترك هذا الرجل مما تركك ولا يغرنك قول خالد بن الوليد انه
يقتله فانه لا يجسر على ذلك وان رماه كان اول مقتول فانه من ولد
عبد مناف اذا هاجوا هيجوا وان غضبوا دمروا ولا سيما على بن
ايطالب «ع» فانه بابنا الاكبر ومنانها الاطول وهما هما
الاذنم وشجاعها الا بسل وفاق الحديث وهو مروي عن الصادق
عليه السلام وقتل على في بدر واحد ابطال قريش وكذا يوم الاحزاب قتل
عمر بن عبد ود وابنه . ومن طرقنا انهم لما انهزموا كان ذو الفقار
يبد على بن ايطالب «ع» وهو في مكانه وانشعب شعبة تنشر شعبة
كل شعبة تصرف في فرقة من المشركين وكل فرقة ترى ان عليهما
عليه السلام قد تبعهم وهو لم يبرح من مكانه . وفي غزاة السلمة

قتل السبعة الاشداء وكان اخرهم سعيد بن مالك العجلي وكان اشدهم
 وفي بني قريظة ضرب رؤس رؤسائهم . وفي بني النضير قتل
 احد عشر رجلا منهم . وفي الحديبية قتل الجن في برذات العلم
 وفي غزاة المصطلق قتل مالك وابنه قرطه وقتل الجن الذين
 استبطنوا الوادي . ويوم خيبر قتل مرحبا وذا الحمار والغنكوت
 وفي يوم الفتح قتل فاتك العرب اسد بن عويلم . وفي غزاة
 وادي الرمل قتل مبارزهم . وفي الطائف قتل خيل ضيغم وقتل
 شهاب بن عيس ونافع بن عيلان . وقتل يوم خروجه بالفواطم
 من مكة مهلبا وجناحا وله المقام المشهود يوم جمل ويوم صفين حتى
 قتل ليلة الهرب خمسمائة وثلاث وعشرين كما رواه الاثم . وفي رواية
 سبعمائة ولم يكن لدرعه ظهر ولا لمركوبه كروفر يعني انه لم يول
 الدبر حتى يحتاج ان يكون لدرعه ظهر بل درعه صدر بغير ظهر
 ولا يقدر احد ان يحتله فيأتيه من خلفه بل كل احديرا مواجها
 له وان كثروا وذلك لشدة بسالته وبصيرته في الحروب حتى
 انه لا يرى احدا فيه مغمزا ولا ملزا . وكذلك لم يكن لمركوبه
 كر ولا فر ومحاولة اتقاء الاعداء بل يبقى مكانه ولا يقدر احد
 يصيبه او يحصل منه غفلة وغرة وهذا دليل انه اشجع الانام
 وابهر ذوى الاحلام . وقد نقل عنه فيما كتبه الى عثمان بن
 حنيف لو تظاهرت العرب على قتالي ما وليت عنها ولو امكنت
 الفرصة من رقابها لسارعت اليها وكانت قريش اذارأوه في الحرب
 تواصت خوفا منه وقال رجل ونظر الى علي (ع) وقد شق العسكر
 قد علمت ان ملك الموت في الجانب الذي فيه علي (ع) وكان
 لا يقتل الا كل ليث باكمل ولا يتبع مدبرا . وفي حديث بحيرا

الراهب حين رأى النبي « ص » مع أبي طالب في سفر له إلى الشام
 وكان عمر النبي « ص » ثمان سنين إلى أن قال لأبي طالب وإني لا أعلم
 أنك لا تؤمن به ظاهراً ولكن ستؤمن به باطنياً وولد تله سيئ نصرة
 نصراً عزيزاً اسمه في السموات البطل المهاضر والشجاع الأنزع الخبر
 وفي خبر أبي موسى يهب الراهب إلى أن قال في وصف علي « ع »
 وتسميته الملائكة البطل الأزهر الفلج لا يتوجه إلى وجهه إلا أفاج
 وظهر وقد وصفه رسول الله « ص » يوم خيبر بقوله كرار غير فرار
 وكثيراً ما يمدد به رسول الله « ص » اليـمـمـار كما
 رواه أحمد بن حنبل في الفضائل عن شداد بن الحاد قال لما قدم علي
 رسول الله « ص » وفد من اليمن ليسرح فقال رسول الله (ص)
 ليعقبن الصلاة أولاً بعثن إليكم رجلاً يقتل المقاتلة ويسبي الذرية
 قال ثم قال رسول الله (ص) اللهم أنا وهذا وانزل يده علي « ع »
 وفي تاريخ الدوي عن عبد الرحمن بن عوف قال قال النبي « ص »
 لأهل الطائف في خبر والذي نفسي بيده ليعقبن الصلاة وإيؤن
 الزكوة أولاً بعثن إليكم رجلاً مني أركضني المضرب عن أعناق مقاتليهم
 ويسببن ذراريهم قال فرأى الناس أنه أبو بكر أو عمر فآخذ يده علي
 بن أبي طالب فقال هذا . وروى الترمذي في تفسير قوله تعالى (ولقد
 كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه) قال كانوا يتمنون الموت
 يعني قريشاً (من قبل أن يأتوا) علي بن أبي طالب (ع) . ومن
 قصيدة قلتها في ذكر بعض مدعيه :

ويا قاهر العمروين عمراً تقوده ذليلاً وعمرو بالردى تحت عارها
 أعني عمرو بن معدى كرب الزبيدي فارس الحرب الذي لا يدافع
 وليث الكرمية الذي لا يمانع استأسره أمير المومنين (ع) وعمرو

بن عبد ود وقتله يوم الخندق وبعده :

ويا قاتل الابطال لا متهمه اذا استعصرت في الحرب حومة نارها
ويا ملكا تلقى الملوك قيادها اليه وتأوى الذل خوف دمارها
ملكك قريشا بعد عن منارها واركتها في الذل قيل بوارها
وبادرتها في يوم بدر فاصبحت بجاروة للرب بعد اقتنارها
وقلبتها وسط القلب شواحبا تاهبها العقبان وسط قفارها
وعار خستها بالمشرفه والقنسا باحث فلذت بعد عن جوارها
وما يشهد بشجاعته (ع) وعظيم نكاته في الاعداء وتكول اعدائه
عنه خوفا وجزعا والصبر على العار والشنار عن النظم قول اسيد بن
اياس بن زبيد بن عجمه بن عبد بن عدى يمزح مشركي قريش على
امير المؤمنين ع ، ويذكرهم قتلاهم ويعيرهم بعدهم اخذت ثارهم
حيث يقول :

في كل جمع غابة اخراكم جنح ابر على المذاكي القرح
له دركم الما تنكروا قد ينكر الحر الكريم ويستعفى
هذا ابن فاطمة الذي افناكم ذبحا ويمشي سالما لم يجرح
انطوى جرحا واتقوه بضرته نعل الذليل وبهية لم ترج
اين الكهول واين كل دعامة في المعضلات واين زين الابطاح
افناهم قصما وضربا يقتري بالسيف يعمل حربه لم يصفح
ومثله قول اخن عمرو بن عبد ود حين بلغها قتل اخيها فقالت
من قتله قالوا علي بن ابي طالب قالت كفروا كرم وانشأت تقول :
لو ان قاتل عمرو غير قاتله لكنت ابكي عليه مدة الابد
لكن قاتل عمرو لا يعاب به من كان يدعي ابوه بيضة البلاء
وقد نقل ان معوية يوم صفين قال لبني امية يجرضهم على قتلى

على «ع» اريد منكم ان تشجروه بالرماح فتريحوا العباد والبلاد منه
فقال له مروان بن الحكم والله لقد ثقلنا عليك يا معاوية تأمرنا
بقتل حية الوادي والأسد العادي ونهض مغضبا يريد بقوله ثقلنا
عليك انك استثقلت امرنا حتى مللنا ولاجل ذلك عرضتنا للهوت
واردت تلقينا بين فكي الحية واذفار الاسد . ونقل ان الوليد بن
عقبة بن ابي معيط حين قال معاوية ما قال انشأ هذه الابيات يقول:
يقول لنا معاوية بن حرب اما فيكم لو اترككم طابوب
يشد على ابي حمصن على باسم لا تهجنه الكعوب
فقلت له ان لعب يا ابن هند كانك بيننا رجل غريب
اتامرنا بحيسة بطن واد يتاح لنا به اسد مهمرب
كان الخلق لما عاينوه خلال النقع ليس لهم قلوب
ثم قال عمرو بن العاص والله ما يعير احد بفراره من علي بن
ابي طالب «ع» وقال في شعره الذي انشده لمعاوية حين حيره بفراره
عن علي (ع) وكشف سؤيته الذي اوله :

مماوى لا تشمت بفارس تهمة لقي فارسا لا تعليه الفوارس
الى ان قال :

فاى قى لا قاد لم يلق شالوه بهترك تسقى عليه الرواس
ابى الله الا انسه ليث غابة ابو شبل مهدى اليه الفوارس
فان كنت فى شك فارهج بحاجة والا فتلك الترهات البساس
وقالت قطام بنت سحبية بن عدي بن عامر بن عوف بن تغلبه بن
دهل التميمية (لع) تحرض عبد الرحمن بن ملجم المرادي (لع) على
قتل علي (ع) وتجنده منه وتشجعه لكلا يتكاسل فى اخذ ثارها
حين ارادت ان تعفى سيفه سما قتال لا حاجة الى ذلك فقالت فى

كلام لها ان عليها دع ، على ما يحكى عنه ادوخ من الغلب والتهجم
 من الاسد المصمم له من الاسد صدمته ومن الفهد وثبته ومن الارقم القتال
 نفخته ومن البحر زخرته ومن الغشم شم خطفته ومن الجواد جريته ومن
 السيف ضربته ومن الخطى طعنته عظام الخطار مهيب النظار واع المنكبين
 ملتفت العضدين قوى الساعدين لا تموله الصفوف ولا يمكنه
 بالاكوف الى اخر كلامها لعنما الله فلما اراد الخروج من عندها
 انشدت تقول لعنما الله :

اقول اذا ما حية اعيت الرقا وكان زعاف الموت عند دبابها
 دسست اليها في الظلام ابن ملجسم همام اذا ما الحرب شبب اليها بها
 كل ذلك تشجعه وتبذره من امير المؤمنين (ع) فممنه
 امرئة قد وصفته بالالا يمكن احد أن يتجاوز وصفها ففى اوصاف
 الشجاعة فهل ذلك الا لما ظهر من بأسه ما ذعرت منه قلوب الخاق
 اجسمين بحيث لا يمكن ان يجوز احدا ان يكون مثل امير المؤمنين
 عليه السلام فى قوة بأسه وشدة صراجه حتى عرفته النساء ففى
 خدورهن . وفى شعر ادوى بنت الحرث بن عباد المطلب بالشعر
 معاوية اعظم شامد حين تقول :

شجاع اشوس بطيل همام	ويقدم لا يمداد السيف
كفى باطل قزم مزبزر	حتى ادوخ ليث بطيخا
فمصر وقاده فمصر الامر لما	طغى وصقى ابن ود منه حبيبا
ومر حبيب الله بالسيف قدأ	وعقر ذا الجار على الجبيبا
وبات على الفراش ينى اخاه	ولم ينجأ بكيد الكافريبا

زهده (ع) في الدنيا من جميع الجهات

ومن مناقبه زهده في الدنيا وهو معلوم عند الخاصة والعامة لا
يُنكر فيه اثنان بل اجمع الكل على ان امير المؤمنين (ع) طلق
الدنيا ثلاثا غير مرة وقد ذكره المؤانف والمخالف . فمن ذلك ما ذكره
صاحب كتاب الصفوة من علماء العامة قال اخبرنا ابو بكر بن حبيب
الصوفي قال حدثنا ابو سعيد بن ابي صادق الجبيري قال انبأنا ابو
عبد الله بن ياكويه الشيرازي قال حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا
محمد بن ابراهيم الساجي قال حدثنا محمد بن زكريا بن دينار قال
حدثنا العباس بن بكار قال حدثنا عبد الواحد بن ابي عمير والاسدي
عن الكلب عن ابي صالح قال قال معاوية لضرار بن خزيمة صف لي
عليا (ع) قال او تعفني قال لا اعفيك اما اذا لا بد فانه والله كان
بعيد المدى شديد القوى يقول فضلا ويحكم ددلا يتفجر العلم
من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا
وزهرتها ويستأنس بالليل وظلمته وكان والله غريز الدمع طويلا
الفكرة يقلب كفيه ويخاطب نفسه يعجبه من اللباس ما خشن ومن
الطعام ما حشيب كان والله كاحدا يجهلنا اذا سئلناه ويستأنس اذا
دعواه ونحن والله مع تربيته لنا وقربه منا لا نكله هيبه ولا نبتدئه
اعظمه فان تيسر فعن مثل الؤلؤ المنظوم يعظم اهل الدين ويحب المساكين
لا يطمع القوى في باطله ولا يبا مس الضعيف من عدله فاشهد بالله انه
رأته في بعض مواقفه وقد ارخى الليل سدوله وغارت نجومه وقد

مثل في محرابه قابضاً على شأنيته يتملبل يتملبل السالم ويبكي بكاء
 الحزين وكان في استماعه وهو يقول يا دنيا يا دنيا ابني تعرضت أم بي
 تشوقت هيات هيات غري غري قد ابتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك
 فعمرك قصير وعيشك حقير وخطرك كبير آه من قسلة
 الزاد ووحشة السفر وبعد الطريق . قال فذرفت دموع معاوية على
 لحيتيه فما يبكيها وهو يشفقها بكمه وقد اختنق القوم بالبكاء
 ثم قال معاوية رحم الله أبا الحسن كان والله كذلك فكيف
 حزنك عليه يا ضرار قال حزن من ذبح ولدها في حجرها
 فلا ترقى عبرتها ولا يسكن حزنها . وقد روى هذا الخبر السيد الرضي
 في كتاب الخصايص قال ذكروا أن ضرار بن ضمرة الضابي دخل
 على معاوية بن أبي سفيان في الموسم فقال له صف لي عملاً (ع)
 إلى آخر الحديث باختلاف يسير في الفاظه . ورواه ابن بابويه
 أيضاً باستناده إلى الأصمغني بن بناته قال دخل ضرار بن ضمرة
 بن ضرار النمشلي على معاوية بن أبي سفيان أخ الخبير بتغير يسير
 وضرار هذا متحد وإن تعددت الروايات عنه بتعدد الطرق . وقد
 أخبر النبي (ص) عن زهده ما رواه أبو نعيم الحافظ أحمد بن
 عبد الله الأصفهاني في كتاب حلية الأولياء في الجزء الأول بإسناده
 عن الأصمغني بن بناته قال سمعت عمار بن ياسر (رض) يقول قال
 رسول الله (ص) يا علي إن الله عز وجل زيك بزينة لم يزين الله
 العباد بزينة أحب إليه منها وهي زينة الأبرار عند الله تعالى الزهد
 في الدنيا فيملك لا ترزه من الدنيا ولا ترزه الدنيا ملك شيئاً وذهب
 لك حب المساكين فيملك ترضى بهم اتباعاً ورضوا بك اماماً . وقد
 روى هذا الحديث بزيادة في الفاظه والمعاني أبو المؤيد موق بن

احمد باسناده الى ابي مريم عن عمار بن ياسر (ره) . ومثل رواية
 ابي الموفق رواية الشيخ في اماليه باسناده الى الاصمغ بن بنانة عن
 عمار بن ياسر (رض) وذكر امير المؤمنين (ع) في نهج
 البلاغة اذ قال لا خيه عقيل والله لئن ابيت على حسك السعدان
 مسهدا واجر في الأغلال مصفدا احب الى من ان القى الله ورسوله
 ظلما لبعض العباد وغاصبا لشيء من الحطام وكيف اظلم احدا النفس
 يسرع الى البلاء قفولها ويطيل في الثرى حلولها والله لقد رأيت
 عقيلاً حتى استما حتى من بر كم صاعاً ورأيت صبيها نه شعث الالوان
 من فقرهم فكانما سودت وجوههم بالظلم وعادني مؤكداً وكر
 على مردداً فاصغيت اليه سمعي فظان ان ابيعه ديني واتبع قياده مفارقاً
 طريقتي فاحسيت له حديدة ثم ادنيته الى جسمه ليعتبر بها فضج
 ضجيج ذي دنف من المهاد وكاد ان يحترق من ميسمها فقلت له ثكلتك
 الثواكل اتأان من حديدة حماها انسانها للعبه وتجرني الى نار سجرها
 جبارها لغضبه اتأان من اذى ولا اتأان من لظى . وا عجب من ذلك
 طارق طرفنا بملفوفة في وعائها معجونة سقاها كائنها عجنت بريق
 حية اوقمها فقلت اصله ام زكوة ام صدقة فذاك يحرم علينا اهل
 البيت فقال لا ذا ولا ذا فقلت هبلك الهول اعن دين الله اتيتني
 لتخضعني اخنبط ام ذي جنه ام تهجر فوالله لو اعطيت الا قالسيم
 السبعة بما تحت افلاكها على ان اعصى الله في نمله اسلبها جلب شعيرة
 ما فعلته ان دنيا كم عندي لا هون من ورقة في فم جرادة فتضمنها .
 ما اعلى ونعيم بقنى ولذة لا تبقى نعوذ بالله من سبات العقل وقبح
 الزلل وبه نستعين . وروى ابن بابويه في مجاميعه باسناده الى مفضل
 بن عمر عن الصادق (ع) عن ابيه « ع » قال علي بن ابي طالب

د ع ، والله ما دنياكم عندي الا كسفر على منهل - لو اذا صاح بهم
 ما نقيم فارتحلوا ولذاته في عني الا كحميم اثر به ذساقا وعلقم
 انجرعه رغاقا وسم افعاة اسقاء دهاقا وفلادة من نار ارهقتها خفاقا
 ولقد رقت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها وقال لي انذف
 بها قذف الا تن لا تراضيها لبراقعها فقلت له اغرب فعند الصباح
 نحمد القوم السرى وتنجلي هلالات الكوى ولو شئت لتسر بامت
 بالعبرى المنقوش من ديباجكم ولا تكلت لباب هذا البر بهدور
 دجاجكم واشربت الماء لزال برقيق زجاجكم ولكني احسب ان الله
 جعلت نظمته حيث يقول (الذين يريدون الحياة الدنيا نوف اليهم
 اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون اولئك الذين ليس لهم
 في الآخرة الا النار) والحديث طويل . وفيه معاشر شيعتي احذروا
 فقد عشتكم الدنيا بانباها تخطف منكم نفسا بعد نفس كدأبها وهذه
 مطالبا الرحيل قد انيخت لركابها الحديث . ومن ذلك ما رواه المفيد
 في ارشاده قال اخبرني ابو محمد الانصاري قال حدثني محمد بن ميمون
 البراز قال حدثني الحسين بن علوان عن ابي علي بن زياد بن رستم
 عن سعيد بن كلثوم قال كنت عند الصادق جعفر بن محمد د ع ،
 فذكر اهير المؤمنين علي بن ابي طالب د ع ، فاطراه ومدحه بما هو اهله
 ثم قال والله ما اكل علي بن ابي طالب من الدنيا حراما قط حتى مضى
 بميله وما عرض له امران فظن انها رضى الله الا اخذ باسدهما
 عليه في دينه وما نزلت معه برسول الله نازلة الادعاء فقربه وما
 اطاق عمل رسول الله د ع ، من هذه الامة غيره وانه ليعمل عمل
 رجل كان وجهه بين الجنة والنار يرجو ثواب هذه ويخاف عذاب
 هذه وقد اعق من ماله الف مملوك في طلب وجهه الله والنجاة من

النار بما كد بيده ورشح منه جبينه وان كان يقوت اهله بالزيت والخل
والعجوة وما كان لباسه الا الكرايبس اذا فضل شيء من يده عن
كمه دعا بالجلم فقصه وما اشبهه من ولده واهل بيته احد اقرب شباهة
في لباسه وفقهه من علي بن الحسين ولقد دخل ابو جعفر ابنه «ع»
فاذا هو قد بلغ من العبادة ما لم يبلغه احد فرآه قد اصفر لونه من
السهر ورمضت عيناه من البكاء ودبرت جبينته وانخرم وجهه من
السجود وورمت ساقيه وقدماه من القيام الى الصلاة . فقال ابو جعفر
فلم املك حين رأيته بتلك الحالة من البكاء فبكيت رحمة عليه فاذا
هو يفكر فالتفت بعد هنيئة من دخولي فقال يا بني اعطى بعض تلك
الصحف التي فيها عبادة علي بن ابيطالب فقراً فيها شيئاً يسيراً ثم
تركها من يده تضجراً وقال من يقوى على عبادة علي «ع» . ومنه
زهد في ما كلفه فنه ما ذكره الاحنف بن قيس قال دخلت على
معاوية فقدم علي من الخمر والحامض ما كثر تدجبي منه ثم قدم
الوانا ما ادرى ما هذا فقال مصارين البط عسوة بالبخ قد قلى بدهن
الفسق وذرع عليه الطبر زد فبكيت فقال ما يبكيك فقلت ذكرت
علياً بينما انا عنده فحضر وقت افطاره فسلمني المقام اذ دعا بجراب
مختوم فقلت ما هذا الجراب قال سويق الشعير فقلت خفت عليه ان
يؤخذ او يخلت به قال لا ولا احد هما ولكن خفت ان يليه الحسن
والحسين «ع» بسمن اوزيت قلت محرم هو قال لا ولكن يجب علي
الاثمة ان يقتدوا بالقسم من ضعفه الناس كيلا يطغى الفقير فقره
فقال معاوية ذكرت من لا ينكر فضله . وذكر العرفي وضع خوان
من فالودج بين يديه «ع» فوجأ باصبعه حتى بلغ اسفله ولم يأخذ
منه شيئاً وتلط باصبعه فقال طيب طيب وما هو بحرام ولكن اكره

ان اعود نفسي بمالم اعودها والاخبار في ذلك اكثر من ان تحصى
 حتى نقل انه ما قدم بين يديه ادا مان في طبق واحد . واما زهده في
 ملبسه فهو اشهر من ان يذكر وكفى في ذلك قوله ولقد رقت
 مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها الحديث وقد سبق ذكره وفضله
 عليه السلام واضح المنار وعدله وزهده ظاهر عند المؤمنين والاعيان
 ومن ذلك ما رواه ابن بابه باسناده الى ابي حمزة الثمالي عن
 الاصبغ بن نباته انه كان امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) اذا
 اتى بالمال بيت مال المسلمين ثم جمع المستحقين ثم ضرب يده في
 المال يمنة ويسرة وهو يقول يا صفراء يا بيضاء لا تنرييني
 غري غري جنائي وخياره فيه اذ كل جان يستدعيه
 الى فيه ثم لا يخرج حتى يفرق بيت مال المسلمين ويؤتي كل ذي حق
 حقه ثم يأمر ان يسكنس ويرش ثم يصلي فيه ركعتين ثم يطلق
 الدنيا ثلاثا يقول بعد التسليم لا تعرضيني ولا تشروقي ولا تقربيني
 فقد طلقته ثلاثا لا رجعت لي عليك . ومن زهده في الدنيا وطلاقته
 لها ثلاثا حين تصورت في صورة امرته حسنا . ما ذكره الصادق
 عليه السلام في رسالة الاهواز قال (ع) قال ابي (ع) قال علي
 بن الحسين (ع) سمعت ابا عبد الله الحسين (ع) يقول حدثني ابي
 المؤمنين قال اني كنت بهرك في بعض حيطانها وقد صارت لفاطمه
 عليها السلام قال فاذا انا بامرئة قد قحمت علي وفي يدي مسحاة وانا
 اعمل فلما نظرت اليها طار قلبي بما بداخلي من جمالها فشبهتها ببهيمة
 بدت عامر الجمحي وكانت من اجمل نساء قرين فقالت يا ابن
 ابي طالب هل لك ان تزوج بي فاغنيك عن هذه وادلك على خزان
 الارض فيكون لك المال ما بقيت واعقبك من بعدك فقلت لها

من أنت حتى اخطبك من اهلك قالت انا الدنيا فقلت لها فارجمي
واطلي زوجا غيري واقبلت علي مسحاتي وانشأت اقول
عليه السلام :

لقد خاب من غرته دنيا دنية وماهي ان غرت قرونا بظائل
اتتنا على زى العروس بثنية وزينتها في مثل تلك الشبائل
فقلت لها غري سواي فاني عروف عن الدنيا وليس بها اهل
واما انا والدنيا فان محمداً احل صريما بين تلك الجنادل
وهيها اتتنا بالكنوز ودرها واموال قاريون وملك القبائل
ليس جميعها بالفناء مصيرها وتطلب من خزانها بالطوائل
فغري سواي اني غير راغب بها فيك من ملك وعز ونائل
فقد قنعت نفسي بها قدرزقته فشأ نك يا دنيا واهل الغوائل
فاني اخاف الله يوم لقائه واخشى عذابا دائما غير زائل
تخرج من الدنيا وليس في عنقه تبعه لاحد حتى اتى الله محمداً
غير ملوم ولا مذموم ثم اقتدت به الائمة من بعده بما قد بالهم
لم يتلطخوا بشئ من بوائقها صلى الله عليهم اجمعين واحسن مشوالم
والاخبار في ذلك كثيرة وانما طلق الدنيا وترك نكاحها لانها
بقي وتبدل نفسها لكل طالب وتزبن لكل خاطب كلما تكلمت
زوجا من ابائنا فاذا فته حلاوتها مكنت به قبل ان يقضي وطره
منها فاردته في مهراتها وتعرضت لغيره وهذا دأبها . ومثله لا ينكح
البغايا وايضا لا يجمع بين عفيفة مصونة وبغي مؤمن متقي بل لا
يمكن الجمع بينهما فخطب الدنيا تركته الآخرة ومن طالب
الآخرة انزوت عنه الدنيا قال سبحانه (الخبيثات اللغيشين والخبيثون
للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) ولا جل طلاق

على الدنيا شلت غاراتها على اولاده الا كرمين ورعتهم بسماهم —
ونصالحها واذاقتهم مرارات حتوفها كما نقل عن علي بن الحسين (ع)
في شعره المنسوب اليه حيث يقول :

عُتِبَ على الدنيا فقلت الى متى اكابد هما بؤسه ليس ينجلي
فقلت اجل يا ابن الحسين رميتكم بسهمي عنساداً حيث طأنتني على

عمره (ع) في الرعيه وتسميته بالسوييه

ومن مناقبه عدله في الرعيه وتسميته بالسوييه وكان ذلك سبب
نفور المنافقين عنه لعدم طمعهم فيه . فن ذلك ما رواه صاحب التواريخ
والجراح عن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن ابيه عن جده عن علي (ع)
قال لما رجع الأمر اليه امر ابا الهيثم بن التيمان وعمار بن ياسر وعبد الله
بن ابي رافع فقال اجتمعوا الناس ثم انظروا الى ما في بيت مالهم
فاقموا بينهم بالسوييه فوجدوا نصيب كل واحد منهم ثلاثة دنانير.
فاستخرجهم فباعوا الناس وباعواهم . قال واخذ مكنه ومحتاجه ثم
انطلق الى بئر الملك فعمل فيها فاخذ الناس ذلك القسم حتى بلغوا الزبير
وطلحة وعبد الله بن عمر امسكوا بايديهم وقالوا هذا منكم او من
صاحبكم قالوا بل هذا امره ولا نعمل الا بامره قالوا فاستأذنوا لنا
عليه قالوا ما عليه اذن هو ذا بئر الملك يجعل فيكم دوابهم حتى
يجاء اليه فوجده في الشمس ومعه اجير له يهينه فقالوا له ان الشمس
حارة فارفع معنا الى الظل فارفع معهم اليه قالوا لنا قرابة من نبي
الله وسابقة وجهادك اعطينا بالسوييه ولم يكن عمر ولا عثمان

يعطوننا بالسوية كانوا يفضلوننا على غيرنا. قال علي (ع) ايها
عندكم انضل عمر او ابو بكر قالوا ابو بكر قال فهذا قسم اي
بكر والا فدعوا يا بكر وغيره فهذا كتاب الله وانظروا ما لكم
من حق نخذوه قالوا فساقتنا قال انما اسبق مني بساقتي قالوا لا فجاهدنا
قال اعظم من جهادي قالوا لا قال والله ما انا في هذا المال واجيرى
هذا الا بمنزلة سواه قال فتأذن لنا في العمرة قال ما العمرة تريدان
وانى لا علم امركم وشأنكم فاذهبما حيث شئتما فلما وليا قال (فمن
نكث فانها ينكث على نفسه).

عبادته واخبره (ع)

ومن مناقبه وفضائله كثرة عبادته واخلاصه لله تعالى حتى
قال (ع) ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعاً في جنتك ولكن
رأيتك اهلاً للعبادة فعبدتك وكنا شدة اقباله على الله
تعالى وخشوعه بحيث لا يشغله شغل عن عبادة ربه حتى انزل الله
في حقهِ (أمن هو قانت انا الليل قائماً) الآية كما ذكره النيسابورى
في روضة الواعظين انه قال عروة ابن الزبير تسمع بعض التابعين
انس بن مالك يقول نزلت في علي (ع) (أمن هو قانت انا
الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه). قال الرجل
قانت علياً (ع) وقت المغرب فرأيتته يصلى ويقرأ القرآن الى ان
طلع الفجر ثم جدد وضوئه وخرج الى المسجد وصلى بالناس صلاة
الفجر ثم قعد في التمتع الى ان طلعت الشمس ثم قصده الناس

بفعل يقضى بينهم الى ان قام صلاة الظهر فجدد الوضوء ثم صلى
 باصحابه الظهر ثم قعد في التعقيب الى ان صلى بهم العصر ثم كان يحكم
 بين الناس ويقتضيهم الى ان غابت الشمس . وفي ابانة المبكرى عن
 سليمان بن المغيرة عن ابيه قال سمعت ام سعيد سرية على « د ع » عن
 صلاة على « د ع » قالت رمضان وشوال سواء يحكي الليل كله تعنى ان
 شهره متساوية في شدة اجتهاده في العبادة لا كمثل غيره من العباد
 الذين تتفاوت اجتهادهم في العبادة بحسب الأزمان والاوقات الشريفة
 واخذ زين العابدين بعض صحف عبادته يعنى عليها « د ع » فقرأ فيه
 يسيراً ثم تركه من يده تضجراً فقال من يقوى على عبادة على بن
 ابيطالب « د ع » يريد انه لا يمكن احد يقوم بعبادة على (ع) كما وكيفاً
 ومن ذلك ما رواه محمد بن جرير الطبري في مسند فاطمة قال كان
 على بن الحسين « د ع » حسن الصلاة يصلى في كل يوم وليسلة ألف
 ركعة سوى الفريضة فقال له ابن هذا من عمل على « د ع » جدك « د ع »
 فقال له انى نظرت فى عمل على « د ع » يوماً واحدا عدت من الحول الى
 الحول وعن على بن الحسين ان علياً اذا حضر وقت الصلاة تزلزل وتلون
 فقيل له مالك يا على فقال جاء وقت امانته عرضها الله على السموات
 والارض والجبال فابين ان يحملها وحملها الا نسان فلا ادري احسن
 اداء ما حملت ام لا . وقال الحسن بن ابى الحسن الديلمى اعلم انه اذا
 نظرت الى العبادة وجدته اعبد الناس بعد رسول الله « د ع » منه تعلم
 الناس صلاة الليل والتهجد والادعية الماثورة ولقد كان يفرش
 له بين الصفيين والسهام تساقط حوله وهو لا يلتفت عن ربه ولا يغير
 عادته وكان اذا توجه الى الله توجه بكليته وانقطع نظره عن الدنيا وما
 فيها حتى انه لا يبقى يدرك الا لم لا منهم كانوا اذا ارادوا اخراج الحلة يد

والنشاب من جسده لم يحس به فاذا فرغ من صلاته يرى ذلك فيقول
لولده الحسن ان هي الا فعملتك يا حسن ولم يترك صلاة الليل قط
حتى في ليلة الحرير وكان يوماً في حرب صفين مشغلاً بالحرب والقتال
وهو مع ذلك بين الصنين يراقب الشمس فقال له ابن عباس وهل
هذا وقت صلاة وان عندنا لشغلاً بالقتال عن الصلاة فقال علي «ع»
على ما نقاتلهم انما نقاتلهم على الصلاة. وبالجمل ان العبادات قد اتي
بها جميعاً وبلغ الغاية القصوى في كل واحدة منها ومقاماته الحميدة في
التهجد والخشوع والخوف من الله لم يسبقه اليها سوى رسول الله (ص)
حتى انه قال الجلوسة في الجامع خير لى من الجلوسة في الجنة لان
الجلوسة في الجنة فيها رضى نفسى والجلوسة في الجامع فيها رضى ربى
انتهى كلامه (ع) ثم من عجيب ايات الله في علي بن ابي طالب (ع)
ما ذكره الرضى الموسوى محمد بن الحسين في خطبة نهج البلاغة ما
لفظه ومن عجايبه التي انفرد بها وامن المشاركة فيها ان كلامه الوارد
في الزهد والموعظة والتذكير والزواج اذا تأمله المتأمل وتفكر فيه
المتفكر وخلع من قلبه انه كلام مثله بمن عظم قدره ونفوذ امره
واحاط بالرقاب ملكه لم يعرضه شك انه من كلام من لا يحفظ له في
غير الزهاده ولا شغل له بغير العبادة وقد قنع في كسر بيت او انقطاع
الى صفح جبل لا يسمع الا حسه ولا يرى الا نفسه ولا يكاد يوقن
انه كلام من ينغمس في الحرب مصلياً سيفه فيمقط الرقاب ويحصد
الابطال ويعود به ينظف دماً ويقطر مهجاً وهو مع ذلك الحال زاهد
الزهاد وبدل الابدال وهذه من فضائله العجيبة.

حسن خلقه وكثرة دعابته (ع)

ومن فضائله حسن خلقه وكثرة دعابته حتى ان قريشا عيروه بذلك وقالوا ان مثل هذا مع كثرة دعابته لا يصلح للخلافة كما قال ابن الخطاب ان عليا (ع) احق بهذا الامر لولا دعا به فيه وصغر سنه وبغض قريش له. ولا ريب انه لا يعمل عمل الجبارين ولا يتبع طريق المتكبرين بل هو ارف بالاطفال والارامل من الارب الشفيق والزوج العطوف وانما فعله شفقة ورحمة وكسرا لسورة المتجبرين لا انه يعمل ذلك هو لا كما ذكره «ع» في جواب عمرو بن العاص كما رواه الشيخ في اماليه قال اخبرنا محمد بن محمد يعني المفيد قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن عمران المرزباني قال اخبرني الحسن بن علي قال حدثنا احمد بن سعيد قال حدثني الزبير بن البكار قال حدثنا علي بن محمد قال كان عمرو بن العاص يقول ان في علي دعا به فبلغ ذلك امير المؤمنين «ع» فقال زعم ابن النابغة اني تلعبه مزاحمة وذو دعا به اقا عس ومارس . هيات يمنع من القعاس والمراس ذكر الموت وخوف البعث والحساب ومن كان له قلب في هذا عن هزاله واعظ وزاجر . اما وشر القول الكذب انه ليحدث فيكذب ويعسد فيخلف فاذا كان يوم الباس فاي زاجر واين هو ما لم ياخذ السيف هام الرجال فاذا كان كذلك فاعظم مكيدته في نفسه ان يمنح للقوم اسننه . وفي مسند احمد بن حنبل رواه عبد الله بن احمد بن حنبل قال حدثني ابي قال حدثنا وكيع قال حدثنا علي بن صالح عن ابيه عن سعد بن عمر

القرشي عن عبد الله بن العباس قال قلت له اخبرنا عن هذا الرجل
يعني علي بن ابي طالب (ع) قال ان له اخطاراً واحساناً ونحن نذكره
ان نقول ما يقول بنو عمنا قال كان علي (ع) تلعباً يعني مزاحاً قال
وكان اذا فزع فزع الى ضرس من حديد . قال قلت وما ضرس من
حديد قال قراءة القرآن وفقه في الدين وشجاعة وسماحة فقول ابن
عباس قراءة القرآن الخ . يشير الى ما صرح به امير المؤمنين (ع)
في الحديث بان فعله ليس فعل الباطلين الذين لا يذكرون الموت
ولا يخافون البعث والحساب فقراءة القرآن والتدبر في اخباره
وقصصه واحكامه يمنع العاقل عن الهزل والبطالة وكذلك التفتحة
في الدين ومثله الشجاعة والسماحة فانهما عزيزتان في المرء يدعوانه
الى علو الهمة والتجنب عن الاخلاق الرذيلة والافعال الدنيئة
عند الكمل من الرجال .

شدة يقينه وإيمانه (ع)

ومن فضائله شدة يقينه وإيمانه . فمن ذلك ما ذكره ابن شهر
شوب من طرق المخالفين عن ابي معاوية الضرير عن الاعمش عن
سفي عن ابي الصالح عن ابي هريرة وابن عباس في قوله تعالى (فما
يكذبك بعد بالدين) يقول يا محمد لا يكذبك علي بن ابي طالب (ع)
بعد ما امن بالحساب . ومثله ما نقله القمي في تفسيره عن الصادق (ع)
يعني ان عليا (ع) لم يكن بالمشاهدة والعيان بأشده يقينا عنه
باخبار الله ورسوله (ص) كما نقل عنه في الخبر المشهور لو كشف

الغطا ما ازددت يقينا بعيانه الاشياء بعد وقوعها كما ذكره (ع)
 في جوابه اسليم بن قيس الهلالي في حديث ذكر فيه العلة التي
 منعتة عن مجاهدة من تقدم عليه وهي عدم حصول الاخوان امثالا
 لا من رسول الله (ص) حيث امره بانه اذا لم يجد اعدا فليسكر
 وليحقق دمه كما فعل هرون . ومن ذلك ما رواه محمد بن يعقوب
 عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي عمير عن زيد الشحام عن ابي
 عبد الله ان امير المؤمنين (ع) جلس الى حائط مائل يقضى بين
 الناس فقال بعضهم لا تقعد تحت هذا الحائط فانه مغور فقال امير
 المؤمنين (ع) حرس امرا اجله فلما قام سقط الحائط قال وكان
 امير المؤمنين (ع) مما يفعل هذا واشباهه وهذا اليقين . وعنه عن
 محمد بن يحيى عن احمد بن عيسى عن الوشاء عن عبد الله بن سنان
 عن ابي حمزة عن سعيد بن قيس الهمداني قال نظرت يوما في
 الحرب الى رجل عليه ثوبان فحركت فرسى فاذا هو امير المؤمنين
 عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين في مثل هذا الموضع قال نعم ياسعيد
 بن قيس ليس من عبد الا وله من الله عز وجل حافظ وواقية معه
 ما كان يحفظانه من ان يسقط من رأس جبل او يقع في بئر
 فاذا نزل القضاء خليا بينه وبين كلشي . وعنه عن محمد بن يحيى عن
 احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن عبد الرحمن العزمي عن
 ابيه عن ابي عبد الله (ع) قال كان قنبر غلام علي (ع) يحب عليا
 حبا شديدا فاذا خرج (ع) خرج على اثره بالسييف فرآه ذات
 ليلة فقال يا قنبر مالك فقال جدت لا مشى خلفك يا امير المؤمنين
 فقال ويحك امن اهل السماء تحرسني ام من اهل الارض فقال لا
 بل من اهل الارض فقال ان اهل الارض لا يستطيعون لي شيئا

الا باذن الله من السماء فارجع فرجع .

جهوده وإيماره على نفسه وولده (ع)

ومن مناقبه المأثورة وفضائله المشهورة جهوده بما في يده وإيماره على نفسه وولده حتى انزل الله فيه « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » الآية . فمن ذلك ما رواه محمد بن العباس بن مهيسار فيما نزل في اهل البيت « ع » قال حدثنا سهل بن محمد الطمار عن احمد بن عمر الدهقان عن محمد بن كثير عن عاصم بن كليب عن ابيه عن جده عن ابي هريرة ان رجلا جاء الى النبي « ص » فشكى اليه الجوع فبعث رسول الله « ص » الى بيوت ازواجه فقلن ما عندنا شيء الا الماء . فقال « ص » من لهذا الرجل هذه الليلة فقال علي « ع » انا يا رسول الله فاتي فاطمة « ع » فاعلمها فقالت « ع » ما عندنا الا قوت الصبية واسكننا نوثر ضيقنا فقال لها علي « ع » نومي الصبية واطفي السراج فلما اصبح غدا الى رسول الله « ص » فزلت هذه الآية (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ومن يوق شح نفسه فرائقهم المفلحون) . وروى هذا الخبر الشيخ في اماليه بصنده الى ابي هريرة وساق الحديث . وقد روى هذا الخبر من طرق منها في تفسير ابي يوسف بن يعقوب بن مقيان وعن علي بن جرير الطائي وعن مجاهد باسانيدهم الى ابن عباس وابي هريرة . وروى جماعة عن عاصم بن كليب عن ابي هريرة . وروى محمد بن العباس ايضا قال حدثنا احمد بن ادريس عن احمد بن محمد بن

عيسى عن الحسين بن سعيد عن خضاله بن ايوب عن كليب بن معاوية
الاسدي عن ابي عبد الله «ع» في قوله (ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة) قال بينها على «ع» عند فاطمة «ع» اذ قالت
له يا علي اذهب الى ابي فابغنا منه شيئا قال نعم فآفد رسول الله
صلى الله عليه وآله فاعطاه دينارا وقال له يا علي اذهب فاتبع لاهلك
طعاما فخرج من عنده فلقية المقداد بن الاسود فقاما ماشاء الله ان
يقوما وذكر له حاجته فاعطاه الدينار وانزلني الى المسجد فوضع رأسه
فنام فانتظره رسول الله «ص» فلم يأت ثم انتظره فلم يأت فخرج
يدور في المسجد فاذا هو بعلي نائما في المسجد فخرجه رسول الله «ص»
فبعد فقال له ما صنعت فقال يا رسول الله خرجت من عندك فلقية
المقداد بن الاسود فذكر لي ما شاء الله ان يذكر فاعطيته الدينار
فقال رسول الله اما ان جبرئيل فقد انبا في بذلك وقد انزل الله فيك
كتابا (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) وهن يوق شح
نفسه فاولئك هم المفلحون). وعنه رواه ايضا بسند متصل الى
ابي جعفر «ع» اوتي رسول الله بمال وحمل واصحابه حوله جلوس
فقصمه عليهم حتى لم يبق حلة ولا دينار فلما فرغ منه جاء رجل من
فقراء المهاجرين وكان غائبا فلما رآه رسول الله «ص» قال ايكم
يرطى هذا نصيبه ويؤثره على نفسه فسمعه علي «ع» فقال نصيب
فاعطاء اياه فاخذ رسول فاعطاه الرجل ثم قال يا علي ان الله
جعلك سببا للخير سخطا بنفسك من المال انت يعسوب المؤمنين
والمال يعسوب الظلمة هم يحسدونك ويبغون عليك ويمنعونك حقك
من يمدى . وورد سبب نزول هذه الآية فيه لعدة اخرى ولا منافاة
اذ يجوز تكرار النزول لتكرر الاسباب . ومن ذلك ما ذكره

الشيخ في مجالسه قال اخبرنا جماعة عن ابي الفضل قال حدثنا عبد
 الرزاق بن سليمان بن غالب الازدي باربع قال حدثنا ابو عبد الله
 الغني الحسن بن علي الازدي المغازلي قال حدثنا عبد الوهاب بن
 الهمام الحميري قال حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي البصري قد قدم
 علينا النبي قال حدثنا ابو هرون العبدي عن ربيعة السعدي قال حدثني
 حذيفة بن اليمان قال لما خرج جعفر بن ابي طالب من ارض الحبشة
 الى النبي (ص) قدم جعفر والنبي بارض خيبر فاتاه بالقدح من
 الغالية والقطيفة فقال النبي (ص) لا دفن هذه القطيفة الى رجل
 يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فهد اصحاب النبي
 اعناقهم اليها فقال النبي (ص) اين علي فوثب عمار بن
 ياسر فدعا عليا «ع» فلما جاتاه قال يا علي خذ هذه القطيفة اليك
 فاخذها علي «ع» وامهل حتى قدم المدينة وانطلق الى البقيع وهو
 سوق المدينة فامر صانعا ففصل القطيفة سلكا سلكا فباع الذهب وكان
 الف مثقال ففرقه علي (ع) في فقراء المهاجرين والانصار ثم رحل
 الى منزله ولم يترك له من الذهب قليلا ولا كثيرا فلقبه النبي (ص)
 من غد في نفر من اصحابه فيهم حذيفة وعمار فقال يا علي انك اخذت
 بالامس الف مثقال فاجعل غدا هؤلاء عندك ولم يكن علي عليه
 السلام يرجع يومئذ الى شيء من العروض ذهب او فضة فقال حياه
 منه وتكرما نعم يا رسول الله في الرحب والسعة ادخل يا نبي الله انت
 ومن معك . قال فدخّل النبي (ص) ثم قال لنا ادخلوا قال حذيفة
 وكنا خمس نفر انا وعمار ومسلمان وابو ذر والمقداد فدخّلنا ودخّل
 علي (ع) علي فاطمة (ع) يدتغي عندها شيئا من زاد فوجد في
 وسط البيت جفنة من ثريد وعليها عراق كثير وكان راسها المملوك

فحملها على (ع) حتى وضعها بين يدي رسول الله (ص) ومن حضر فاكلنا منها حتى تملانا ولم ينقص منها قليل ولا كثير فقام النبي (ص) حتى دخل على فاطمة فقال اني لك هذا الطعام يا فاطمة فردت عليه ونحن نسمع قولها فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فخرج النبي (ص) اليها مستعبراً وهو يقول الحمد لله الذي لم يمتني حتى رأيت لا بنتي مارأى زكريا المريم (ع) كان اذا دخل عليها المحراب وجد عندها رزقا فيقول (يا سميع اني لك هذا فنقول هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) . ومن ذلك ما نقله ابن شهر آشوب قال سئل امير المؤمنين (ع) اعراي شيئاً فاجاب له با لف فقال الوكيل ذهب او فضة فقال (ع) كلا هما عندي حيران فاعط الاعرابي انفعهما اليه .

خصرته في ذات الله تعالى

ومن مناقبه انه خشن في ذات الله غير مداهن لا تأخذه في الله لومة لائم القريب والبعيد والقوى والضعيف عنده في الحق سواء . ينصف المظلوم ويتصرف من الظالم يقرب الاقصى اليه بالطاعة ويبعد الاقرب عنه بالمعصية وهذا امر مشهور من حالاته فمن ذلك ما ذكره السيد الرضي في الخصائص ان بعض العمال بعث اليه في جملة الحسابات حبات من اللؤلؤ فسلمها الى بلال وهو خازنه الى بيت المال الى ان ينضاف اليها غيرها فيفترقها فدخل يوماً الى منزله فوجده في اذن احد بناته الاصغر حبة من تلك الحبات فلما رآها اتهمها بالسرقة

فقبحني على يدها فقال والله لأن وجب عليك حد لا قيمته فيك
 فقالت يا امير المؤمنين ان بلا لا اعانيها ليفرحني بها الى ان تقرن مع
 اخواتها فجذبها الى بلال جذبا عنيفا وهو مغضب فستله عن صدق
 فقال هو كما ذكرت يا امير المؤمنين فقال والله لا وليت لي عملا ابداً
 وخلا يد الجارية . ومن ذلك جلده الوليد بن عقبة بن ابى معيط اخي
 عثمان من الرضاعة وعامله على البصرة حين شهدوا عليه انه شرب
 الخمر فنكل عثمان عن اقامة الحد عليه واستكذب الشهود واراد ان
 يدره الحد عنه لقرابته منه فقام على « ع » فجلده بيده في مسجد رسول
 الله « هـ » بمحض عثمان والصحابه وقال على « ع » ما معناه والله
 لا تضاع حدود الله بمشهد مني . ومثله ما رواه محمد بن يعقوب عن
 محمد بن يحيى باسناده الى زرارة قال سمعت ابا جعفر « ع » يقول اقيم
 عبيد الله بن عمر وقد شرب الخمر فامر به عمر ان يضرب فلم يتقدم
 اليه احد يضربه حتى قام على « ع » بنمصة مبلية فضربه بها اربعين .
 والاخبار في ذلك اكثر من ان تذكر فمثل على بن ابيطالب « ع »
 يكون خليفة الله على عباده ومنازه في بلاده ووصى رسول الله مقيم
 سنته لا من تأخذه الحمية لهصبيته فيدرا بها حدود الله وتحملة العصية
 على مخالفة امر الله كعثمان ومن سبقه ومن لحقه ومنذكر انشاء الله
 تعالى طرفا من تركهم السنن في بدعهم . وقول الباق « ع » ضربه
 اربعين فيه اشارة الى ان عمر بن الخطاب ليس بعربي صميم وانما هو
 عبد زعيم كما تقوله الشيعة واكثر المؤرخين . واما نسبته الى قريش
 فكلمة زياد بن ابيه الى بني امية حين ادخله زياد في نسبه فكان ملشاً
 الفخر والرفعة بين الناس هو التراس والامارة كما قال يزيد بن مفرغ
 الخيري في هجو زياد بن سمية :

فكر في ذلك ان فكري معتبر هل نلت مكرمة الا بتأميري
عاشت سمية ما عاشت وما علمت ان ابنها في قر يش في الجاهير
ومثله ابن صهاك الحبشية . وفي هذا الحديث دلالة على ان حشد
العبد نصف حد الحر كما وردت به اخبار اخر وان كان خلاف في
المشهور وحمله على التقية بعيد غاية البعد بل لا ينطبق على هذا المقام . ومن
ذلك ما ذكره السيد الرضى في الاختصاص قال ذكر ان بعض عمال
امير المؤمنين « ع » انفذ اليه في عرض ما انفذ من جباية الفى . اقطعا
غلاظا وكان (ع) يفرق كل شيء يحمل اليه من مال الفى لوقته ولا
بؤخره وكانت هذه القطف قد جاءت مساء فامر بعد ها ووضعها في
الرحبة ليفرقها من الغد فلما اصبح عدها فنقصت واحدة فسئل عنها
فقيل له ان الحسن بن علي استعارها في ليلته ليردها اليوم فهرول (ع)
وهو يهرول مضطربا الى منزل الحسن « ع » بهمهم وكان من عادته ان
يستأذن على منزله اذا جاء فهمهم بغير اذن فوجد القטיפفة في منزله
فاخذها بطرفها يجرها وهو يقول النار يا ابا محمد النار يا ابا محمد .
واعلم ان الحسن (ع) انما اخذها بامر خاص ليظهر للخلق عدم
تجاوز امير المؤمنين « ع » او احد الائمة المعصومين « ع » حدا من
حدود الله وان كان على ارحامهم الاقربين وهذا وامثاله كثير في
القرآن في عتاب الله لنبيه « ص » وفي الاخبار في احوال الائمة
الاظهار فيأمر الله نبيه بامر ويأمره عليه اما من باب اياك اعني
واسمعي يا جاره كما قال الصادق « ع » او اظهار المعذرة عند العاصي
من الخلق كما امر ابا بكر بقراءة براءة في الموسم فلما ذهب بها نزل
عليه جبرئيل عن الرب الجليل بانه لا ينبغي ان يؤدي عنك الا
انت أو على « ع » فرد ابا بكر وكأعطائه الراية يوم خيبر انا بكر وعمر

وهو يعلم انها اجبن من صافر قد هربا في غير موطن وهو غير غففى على احد . ثم انه غضب وقال مؤنباً لها لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله الحديث وغير ذلك كما في شأن عيسى وتولى ان جاءه الاء عمى وامثاله كثير وهو ص لا ينطق عن الهوى كما يزعمه اهل الخلاف ان هو الا وحى يوحى ولا يلغى ان يعمل هذا وامثاله وفعل الحسن على انه فعل مباحا والذي عوتب عليه كان افضل فان هذا هو قول اهل الخلاف لا قول اهل الحق فمنهيب النبوة والامامة اجل من ذلك ومن استبعد ما قررت فانما هو لا احد حاين اما لقصور في عقله وخمود على فهمه او لعدم اطلاع على اخبار اهل البيت «ع» ومعرفة مقامهم وشأنهم فهو يحسوم في حضيض الجهل حول نفسه .

علمهم وعملهم (ع)

ومن فضائله النفسية العلم والحكم حتى ان جميع الصحابة يرجعون اليه ولم يرجع الى احد قط . وقد قال «ع» علمنى رسول الله الف باب من العلم فانفتح لى من كل باب الف باب . فمن ذلك ما ذكره الغزالي في كتاب المنقذ من الضلالة ما هذا لفظه والعقل يقتدى بسيد العقلاء على «ع» حيث قال لا يعرف الحق بالرجال اعرف الحق امير المؤمنين «ع» ان رسول الله «ص» ادخل لسانه في فمى فانفتح في قلبى الف باب من العلم فتح لى من كل باب الف باب . وقال ايضا «ع» لو ثنيت لى الوسادة وجلست عليها لحكت بين اهل التورية بمراتهم واهل الانجيل

يا نجيلهم واهل القرآن بقرآنهم وهذه المرتبة لا تنال بمجرد التعلم بل
 يتمكن المرء في هذه المرتبة بقوة العلم الدنيى وكذا قال «ع» لما حكى عن
 عهد موسى «ع» ان شرح كتابه كان اربعين لو اذن الله ورسوله
 صلى الله عليه وآله لا شرح في شرح الفاتحة اربعين وقرأ وقال
 الغزالي وهذه السكثرة والسعة والافتتاح في العلم لا يكون الا لدنسى
 الهى يتبارى . ومن ذلك ما رواه الثعلبى في تفسير قوله تعالى (ويقول
 الذين كفروا لست مرسلًا قل كفى بالله شهيداً بينى وبينكم ومن
 عنده علم الكتاب) . وروى عن طريقين ان المراد بقوله ومن عنده
 علم الكتاب هو على بن ابي طالب «ع» ولا شك ان من عنده
 علم الكتاب قد احاط بعلم كل شئ لقوله تعالى (وكل شئ احصيناه في
 امام مبين) . ومثله ما رواه ابن المغازلى في تفسيره لقوله تعالى
 افن كان على بيته من ربه ويتلوه شاهد منه قال رسول الله انا شاهد
 على بيته من ربه وعلى الشاهد منه . وهذه الاخبار وامثالها شاهدة
 بان عليا «ع» هو ربانى هذه الامة وعالمها وشاهدها ومصدق
 رسولها وبذلك يعلم كذب اهل الخلاف وافترائهم الاحاديث في
 ان ابا بكر صدیق هذه الامة وقد قال رسول الله «ص» صدیق
 هذه الامة امير المؤمنين على بن ابي طالب «ع» وهو الصدیق
 الاكبر والفاروق الاعظم ووردت اخبار روتها العامة تصديقاً لذلك
 وقد ذكرنا بعضها من رواية ابن المغازلى في تفسير قوله تعالى
 (والذى جاء بالصدق وصدق به) قال الذى جاء بالصدق رسول
 الله «ص» والذى صدق به على «ع» . وما يدل على ان الهداية
 منحصرة في على امير المؤمنين لانه اعلم باحكام الله تعالى واقوم بها
 واحوط عليها من سواه ما رواه الثعلبى في تفسير قوله تعالى

«انها انت منذر واسكل قوم هاد» عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ضرب رسول الله «ص» على صدره وقال انا المنذر واومى الى منكب علي «ع» فقال وانت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون ومن ذلك ما رواه الشافعي ابن المغازلي باسناده عن ابن عباس قال قال رسول الله «ص» اتاني جبرئيل بدينوك من الجنة فجلست عليه فلما صرت بين يدي ربي كلمني وناجاني فما علمني شيئا الا علمته عليا فهو باب علم هديتي ثم دعاه اليه فقال يا علي سلك سبلي وحربك حربي وانت العلم بيني وبين امتي بعدى. ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه تاويل «غافر الذنب» اعنى «حم تنزيل الكتاب» عن ابن عباس قال كان امير المؤمنين «ع» يعرف به الفتن قال اراه زاد في الحديث وكل جماعة كانت في الارض من كل قرية كانت او تكون في الارض. وروى ان عليا قال على المنبر سلوني قبل ان ان تفقدوني سلوني عن كتاب الله فما من اية الا واعلم حيث نزلت بحضيتى جبل او سهل ارض وسالوني عن الفتن فما من فتنة الا وقد علمت كبشها ومن يقتل فيها. قال وقد روى عنه نحو هذا كثير. ورواه مسلم في الجزء الخامس من صحيحه. وروى احمد بن حنبل في مسنده عن سعيد قال لم يكن احد في اصحاب النبي «ص» يقول سلوني الا علي بن ابي طالب «ع» واخرج ابن مهدي وغيره عن ابي الطفيل قال قال علي «ع» سلوني عن كتاب الله فانه ليس من آية الا وقد عرفت بليل نزلت ام بنهار ام في سهل ام في جبل واخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال افرض اهل مدينة واقضاهما علي. واخرج ابن سعد عن ابي هريرة قال قال عمر بن الخطاب علي اقضانا واخرج الحاكم عن ابن مسعود قال اقضى اهل المدينة

على واخرج ابن سعد عن ابن عباس قال اذا حدثنا ثقة الفقيها
عن علي لا نعدوها واخرج عن سعيد بن المسيب قال كان عمر بن
الخطاب يتعوذ بالله من معضلة ليس لها ابو الحسن وبنى عليا . ومن
ذلك ما رواه الحسن بن ابي الحسن الديلمي قال روى الحاكم ابن
مروان عن جبير بن حكيم انه نزل بعمر بن الخطاب نازلة قام لها
وقعد وترنخ وتقطر ثم قال يا معاشر المهاجرين ما عندكم فيها قالوا
يا امير المؤمنين انت المفزع والمنزع فغضب ثم قال (يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) اما والله انا واباكم نعرف
ابن بجدتها والخير بها قالوا كاذب اردت ابن ابي طالب واني يمدل
بي وهل طفحت حرة بمثله قالوا فلو بعثت اليه قال هيات هناك شمش
من هاشم وشمعة من الرسول واثرة من علم يؤتى لها ولا تأتي امضوا
اليه فضوا انكوه وافضوا اليه وهو في حائط له بستان يتوكى على
مسحاته وهو يقول (يحسب الا نسان ان يترك سدي الميك نقطة
من منى منى ثم كان علقه شقاق فسوى) ودموعه تجري على خديسه
فاجش القوم لبكائه ثم سكن وسكنوا واصله عمر عن مسئلة فاصدر
جوابها فلوى عمر يده ثم قال اما والله لقد اردك الحق ولكن ابى
قومك فقال له يا ابا حفص خفف عنك من هذا (ان يوم الفصل
كان ميتا) فانصرف وقد اظلم وجهه فكا نما ينظر عن ليل عظم
وروى الخوارزمي في مناقبه بسنده ان علي بن ابي طالب صعد
المنبر بالكوفة وعليه مدرعة رسول الله متقلدا سيف رسول الله
متحسسا بهمامة رسول الله وقعد على المنبر وكشف على بطنه وقال
ما نرى قبل ان تفقدوني فاعيا بين الجوانح من علم جهم هذا سقط
السلام هذا لعاب رسول الله هذا ما زنتي رسول الله من غير وحى او حى

الى فوالله لو ثلثت لى الوسادة لا قتيت لاهل التورية بتوراتهم ولاهل
الانجيل بانجيلهم ولاهل الزبور بزبورهم والفرقان بفرقانهم حتى
يقول اهلما صدق على قد افتاكم بما انزل الله فينا واتم تتلون الكتاب
افلا تعقلون . ومن ذلك فى كتاب الاربعين عن حماد بن خالد
عن امحاق الازرق عن عبد الملك بن سليمان قال وجد فى ذخيرة
حوارى عيسى فى ورق مكتوب بالقلم السريانى منقول من التورية
وذلك لما تشاجر موسى وخضر فى قصة السفينة والغلام والجدار
ورجع موسى الى قومه فسئل اخوه هرون عما استعمله من الخضر
وشاهده من عجائب البحر فقال موسى بينما انا والخضر على شاطئ
البحر اذ سقط بين ايدينا طائر واخذ بمنقاره قطرة فى ماء البحر
ورمى بها نحو المشرق واخذ منه ثانية ورمى بها نحو المغرب ثم اخذ
الثالثة ورمى بها نحو السماء ثم اخذ رابعة ورمى بها نحو الارض ثم
اخذ خامسة والقيها نحو الارض فهبت انا والخضر عن ذلك فمسلته
عنه فقال لا اعلم فبينما نحن كذلك واذا بصياد يصيد فى البحر فنظر
اليها فقال ما لى اراكم فى فكرة من امر الطائر فقلنا هو كذلك فقال
انا رجل صياد وقد علمت اشارته واتمنا نبيان لا تعلمان فقلنا
لا نعلم الا ما علمنا الله به عز وجل فقال ههنا الطائر فى البحر
يسمى مسلما لانه اذ صاح يقول فى صياحه مسلما واشارته يرمى الماء
من منقاره نحو المشرق والمغرب والسموات والارض وفى البحر
يقول ياتى فى اخر الزمان نبي سيكون علم اهل المشرق والمغرب
والسموات والارض عند علمه مثل هذه القطرة الملقاة فى هذا البحر
ويرث علمه ابن عمه ووصييه على ابن ابيطالب فعند ذلك سكن ما كنا
به من التشاجر واستقل كل واحد منا علمه .

تواضعه وكرمه اخبره (ع)

ومن فضائله وكرمه اخلاقه تواضعه مع جلالة قدره وعسـلو شأنه حتى انه في ايام قيامه بالامر يمشى وحده واكثر الناس لا يعرفونه ولم يعمل عمل الجبارين والمتكبرين من اكلهار السطوة والغلبة وخفق النعال خلفه وحقيقف الناس به . وهذا معلوم عند عامة المسلمين وخاصتهم حتى انه روى عن الباقر (ع) انه جاء رجل الى امير المؤمنين وهو في المسجد فقال يا امير المؤمنين امرتني بدين وبينها خصومة وبها العلة وهي على باب المسجد لا تستطيع الدخول فقام معه وقضى بينهما ثم دخل . وروى زاذان انه (ع) كان يمشى في الاسواق وحده وهو ذاك يرشد الضال ويعين الضعيف ويعر بالبيع والبقال فيقف ويقرء عليه (تلك الدار الآخرة جهنم للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) وقد روى عن الصادق (ع) انه خرج امير المؤمنين على اصحابه وهو راكب فمشوا معه فالتفت اليهم فقال الحكم حاجة فقالوا لا ولكننا نحب ان نمشى معك فقال لهم ارجعوا وانصرفوا فان خفق النعال خلف اعقاب الرجال مفسدة لقلوب النوكى ونزل له دهاقسين الانبار واشتدوا بين يديه فقال ما هذا الذي صنعتموه فقالوا خلق منا نظيم به اسرائنا فقال والله لا ينتفع بهنا امراؤكم وانتم لتشقون به على انفسكم وتشقون في اخرتكم ما احضر المشقة ورائها العقاب وما اربح الراحة معها الا امان من النار يريد عليه السلام

ان خفق النعال والمشى خلف الرجل الاحق بما يطغيه ويفسده ولذا
 قال مفسدة لقلوب النبوکی جمع الانوک وهو الاحق وانما منعهم
 من المشى خلفه ليقتمدى به من بعده لا لانه يطغيه ذلك وارشاداً لغيره
 وتعلیماً كما بان لدهاقين الانبار بان هذا التعظیم الذى يفعلونه للہلوك
 لا ينفعهم مع انه تحصل منه المشقة لقاعله فى العاجل والعقاب
 فى الآجل . وقد روى ما معناه انكم اذا اردتم ان تنظروا رجلاً
 من اهل النار فانظروا رجلاً قاعداً وحوله رجال قيام . ومن ذلك
 ما روى عن الباقر (ع) فى خبر قال رجعت على الى داره وقت القيظ
 واذا امرئة قائمة تقول ان زوجى ظلمنى واخافنى وتعدى على
 وحلف ليضربنى فقال يا امة الله اصبرى حتى يبرد النهار ثم اذهب
 معك انشاء الله فقالت يشتد غضبه وحرده على فطأطأ راسه ثم
 رفعه فقال لا والله او ياخذ المظلوم حقه غير متعذب اين منزلك
 فضى الى بابہ فوقف فقال السلام عليك فخرج شاب فقال على
 يا همد الله اتق الله فانك قد اخفقتها واخرجتها فقال الفتى وما انت
 وذلك لاخوفها لكلامك فقال امير المؤمنين امرك بالمعروف وانهاك
 عن المنكر وتستقبلنى بالمنكر وتنكر المعروف فاقبل الناس
 من الطرق وهم يقولون السلام عليك يا امير المؤمنين فسقط الرجل
 فى يديه فقال اقلنى عثرنى فوالله لا يكون لها ارضا تطأنى فاعمد
 على سيفه فقال يا امة الله ادخلى منزلک ولا تلجئى زوجك الى هذا
 وشبهه . ومن ذلك عن الحسن العسكري فى خبر طويل أن رجلاً وابنه
 وردا عليه (ع) وقام اليهما واجلسهما فى صدر مجلسه وجلس بين
 ايديهما ثم امر بطعام فاحضر فاكلا منه ثم اخذ الابريق ليصب على يد
 الرجل فتمرغ الرجل فى التراب فقال يا امير المؤمنين كيف الله

يراني وانت تصب على يدي قال اقم واغسل فان الله يراني اخوك
الذي لا يتميز منك ولا يفصل عنك ويزيد بذلك في خدمته في الجنة
مثل عشرة اضعاف عدد اهل الدنيا وعلى حسب ذلك في ماله
فيها فقم الرجل وغسل يده فلما فرغ ناول الابن بن محمد بن
الحنفية وقال يا بني لولا كان هذا الابن حضرني من دون ابيه
لصببت على يده ولكن الله ياني ان يسوي بين ابن وابيه ذا
جميعهما في مكان قد صب الأب على الاب فليصب الابن على الابن
ومن ذلك ما ذكره في الابانة عن ابن بطة والفضائل عن احمد
انه (ع) اشترى تمرأ بالكوفة فحمله في طرف رداءه فتبادر الناس
الى حمله وقالوا يا امير المؤمنين نحن نحمله فقال رب العيال احق بحمله. ومن
فضائل امير المؤمنين (ع) ما ارى اكثر الخلق الى ان التيس الامر عليهم
حتى اعتقدوا انه خالق الارض والسموات وفاطر النسمات
وميت الاحياء وحى الاموات كما بلغ الامر في عيسى وقد قال
رسول الله ان فيك مثلاً من عيسى وما احسن ما قال بعض الشيعة
في الرد على من فضل ابا بكر على علي حيث يقول :

ان بنى النصب في الانام لقد تهافتوا في الضلال بل تافوا
قا سوا عتيقا بجيدر سخنت عيونهم بالذي به فاهوا
كم بين من شك في هدايته وبين من قيل انه الله

فضائل (ع) المتفرقة

وذكر شيئاً يسيراً من فضائل المتفرقة لأن فضائله لا تحصى

كثرة ولو اجتمع لها العالمون قال تعالى (قل لو كان البحر مدداً
 لكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربى ولو جئنا بمثله مدداً)
 ومثل يحيى بن اكثم قاضى المأمون ابا الحسن العالم مع عن
 قوله سبعة ابجر ما نفدت كلمات الله ما هي قال عين الكبريت وعين
 اليمين وعين ابرهوت وعين الطيرية وجمعة ماسيدان وجمعة افريقيا
 وعين تاجروان ونحن الكلمات التى لا تدرك فضاثلنا ولا تستقصى
 فن ذلك اختصاصه بمناجاة رسول الله دون سائر المسلمين حين
 امر سبحانه بتقديم صدقه لمن اراد مناجاة الرسول فاجتمعوا حتى
 انبهم الله تعالى بعد ان خفف عنهم مشقة التكليف باмир المؤمنين
 فمن رواياتهم ما ذكره فى الجمع بين الصحاح الستة قال ابو عبد
 الله البخارى قوله تعالى اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم
 صدقة نسختها اية فاذا لم تفعلوا وتاب الله عليكم قال امير المؤمنين
 (ع) ما عمل بهذه الاية غيرى وبى خفف الله عن هذه الامة امر
 هذه الاية. وروى ابو عمير الزاهد فى تفسير كلام اهل قال لما
 نزلت اية الصدقة مع اية النجوى دعا النبي علياً فقال ما تقدمون
 من الصدقة بين يدي النجوى قال يقدم احدهم حبة من الخنطة فما
 فوق ذلك فقال له المصطفى انك لزهيد يعنى فقير فقال ابن عباس
 فجاء على فى حاجة بعد ذلك الوقت فالتاس قد اجتمعوا فوضع
 ديناراً ثم تسكلم وما كان يملك غيره ثم تخلى الناس ثم خفف الله
 برقع الصدقة فقال ابو العباس فهذه القصة سادها على الخلق. ومن
 ذلك ما رواه ابن مريه فى كتابه من مناقب امير المؤمنين فى
 تفسير اية النجوى من اربع طرق هذه احدها يرفعه الى سالم بن
 ابى الجعد عن علي قال لما نزلت اية المناجاة قال لى رسول الله ما

تقول دينار قلت ما يطيقونه قال فكتم قلت شعيرة قال انك لزمه
ونزلت ما شفقتكم الاية قال علي بن خفف الله تعالى عن هذه الامة
فلن تنزل في احد قبلي ولا بمدي فانظر بعين من ابصر بنور الهدى
كيف انب الله جميع الصحابة على تركهم فضيلة مناجاة رسوله
والاقتباس من مشكوة انواره وانزوا عنه في جانب الهجران
كل ذلك خوفا من اعطاء شيء من الحطام او حبة بر من الطعام ثم
كيف يرتضى احق جاهل فضلا عن عالم عاقل ان من يترك هذه
الفضيلة بشيء يسير من حطام الدنيا يعطي كثيرا جز ولا كما تركه
العامه وتخلقه في احاديثهم المكذوبة ان ابا بكر وعمر وعثمان
تصدقوا بالوف من الدراهم والدنانير في مواضع عديدة طلبا لمرضات
الله نعم قد ينزل اهل النفاق استجلا بالمدح والمباهات والرياء
والسمعة كما نقلته عن عمر فيما سبق نقلا عنه انه تصدق بما له اربعة
وعشرين مائة وهو راكم لينزل فيه ما نزل في علي فلم ينزل فيه
شيء فهذا بخلاف والله خادعه ومن ذلك ما رواه في الجمع بين
الصحيح الستة في تفسير صورة الجلالة ورواه الشافعي ابن المغازلي
ورواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم
الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فمن ذلك عن جاهد قال
نهي عن مناجاة النبي حتى يتصدقوا فلم ينالوا الا علي بن ابي طالب
كان قد قدم دينار فتصدق به ثم نزلت الرخصة وقال علي ان في كتاب
الله اية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي (يا ايها الذين
امنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) الآية قال
علي بن خفف الله عن هذه الامة امر هذه الاية فلم تنزل في احد
قبلي ولا تنزل في احد بمدي وقال قال ابن عمر ان لعلي ثلاثا لو

كانت لي واحدة منها كان احب الى من حمر النعم تزويجه فاطمة
واعطائه الراية يوم خيبر واية النجوى .

تأديته سورة براءة لشركي مكة

ومن مناقبه اختصاصه بتأدية براءة الى المشركين وعزل من لا
يقوم بتأديتها عن الله ورسوله كما قال ابن ابي الحديد تعريضا باني
بكر حيث لم يرتضه الله لذلك :

ولا كان معزولا غداة براءة ولا عن صلاة ام فيها، وخرأ
فمن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده من طرق جماعة
فمنها عن انس بن مالك ان رسول الله بعث براءة مع ابي بكر الى
اهل مكة فلما بلغ ذا الحليفة بعث اليه فرده وقال لا يذهب بها الا
رجل من اهل بيتي فبعث عليا . ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل
في مسنده عن سماك عن حبيش برفعه قال لما نزلت عشر ايات من
سورة براءة على النبي دعا النبي ابا بكر فبعثه بها ليقرئها على اهل مكة
ثم دعا النبي عليا فقال له ادرك ابا بكر فيثما لحقته فخذ الكتاب
منه فاذهب به الى اهل مكة واقرائه عليهم . قال فلحقته بالجمع
واخذ الكتاب منه فرجع ابو بكر الى النبي فقال يا رسول الله نزل
شيء قال لا ولكن جبرئيل جاتني فقال ان يؤدي عنك الا اذت او
رجل منك . وروى البخاري في صحيحه في نصف الجزء الخامس في
باب (واذان من الله ورسوله يوم الحج الاكبر ان الله يرى من
المشركين برسوله) حديث سورة براءة وزاد فيه فاذن على اهل

منى يوم النحر الا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان
 ورواه ايضا فى الجمع بين الصحاح الستة فى الجزء الثانى فى
 تفسيره سورة براءة من صحيح ابى داود وصحيح الترمذى فى
 حديث يرفعونه الى عبد الله بن عباس قال بعث رسول الله ابا بكر
 وامره ان ينادى فى الموسم ببراءة ثم اردفه عليا فبينما ابو بكر فى
 بعض الطريق فسمع رغاء ناقه رسول الله العضاء فقام ابو بكر قطعاً
 فظن انه حدث امر فدفع اليه على كتابا من رسول الله ان عليا
 ينادى بهذه الكلمات فانه لا يدعى ان يبايع عنى الا رجل من اهل
 بيتى فانطلقا فقام على ايام التشريق ينادى ذمة الله ورسوله بريئة
 من كل مشرك فسيحوا فى الارض اربعة اشهر ولا يحججن بعد
 العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ولا تدخل الجنة الا نفس
 مؤمنة . ورواه الثعلبى فى تفسيره فى تفسير سورة براءة وشرح
 الثعلبى كيف نقض المشركون العهد الذى عاهدوا النبي فى الحديبية
 ثم قال الثعلبى فى اواخر حديثه ما هذا افظه فبعث رسول الله ابا
 بكر فى تلك السنة على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه اربعين
 اية من صدر براءة ليقرئها على الموسم فلما سار دعا رسول الله تليها
 فقال اخرج بهذه القصة واقرا عليهم من صدر براءة واذن بذلك
 فى الناس اذا اجتمعوا فخرج على على ناقه رسول الله العضاء حتى
 ادرك ابا بكر بنى الحليفة فاخذها منه فرجع ابو بكر الى النبي فقال
 يا رسول الله باني انت وامى انزل فى شأنى شيء فقال لا ولكن لا
 يبلغ عنى الا انا أو رجل منى . ثم ذكر الثعلبى صورة نداء على وابلاغه
 لما امر به رسول الله ففى هذه الاخبار صراحة بان ابا بكر لا يصلح
 لتبليغ شيء عن رسول الله من احكام الله عليها وجزئها . وما يدعيه

بعض المناهذين للحق بأنه لا يصلح لهذا التبليغ خاصة دون غيره
 فهو في غاية السقوط بل لا ينبغي لعافل أن يتفوه بذلك لأن السياق
 يقتضى عموم عدم صلاحيته للتبليغ والأداء عن الله ورسوله لأنه
 قال لا ينبغي أن يؤدي عنى إلا رجل منى وكذا قوله (ص) ولكن
 جبرئيل جاتنى فقال لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك وإرسال
 رسول الله له أولا وعزله له ثانيا لا يخلو من أحد وجهين ((الأول))
 أما أنه لا ينطق عن الهوى وإنما أقواله وأفعاله صادرة عن وحى من
 الله كما نقوله نحن فيكون أمره له أولا اظهارا لعدم صلاحيته للأداء
 عن الله ورسوله فلا يصلح لأن يكون خليفة ولا يقوم بأمر الرعية
 المسلمين فلأنه لم يؤمر فيمنى كما فعله «ص» به وبصاحبه في خيبر
 حتى أعطاهما الراية وهو يعلم جبنهما ولذا انبها حين هربا كما ذكرته
 سابقا لم يتبين للجمال ولامكن عند ذوى الباطل المنحرفين عن
 الحق وقوع الشبهة فى استحقاقه للخلافة . فحيث أبان للنفاق عدم
 كونه أهلا لمنقبة من المناقب لم تبق شبهة لمنتحل إلا العناد والميل عن
 طريق الرشاد ولذا سدر رسول الله بابيه وأمثاله وترك باب على إلى
 المسجد وعزله عن الصلاة التى تقدم فيها بأمر عائشة وعزله عن تأدية
 آيات من براءة واتبه فى خيبر وأبان نكث بيعة فى الحديبية قبل عام
 خيبر بأن لا يفر عن الموت فقر فى خيبر عن الزحف وكذا فى
 جميع مشاهد ((والثانى)) أن يكون رسول الله يقول براهيه
 ويفعل غير ما يؤمر به فى بعض حالاته كما تقول له أحداؤه خصوصنا
 فيكون أمر رسول الله لا يجرى بغير تبليغ براءة خطأ
 هذا على قولهم لأن الله سبحانه لم يرتض هذا التمسك فامر
 نبيه بضده وأبان فيه أن من أمره لا يصلح لذلك وإن اختار «ص»

وقع على غير الاصلح فذلك اسوء حالا لا بني بكر لانه يكون
كاختيار موسى السبعين الرجل هذا على مقتدم وأما عندنا فهو كما
ذكرته سابقا فافهم .

جواز مبيته (ع) في مسجد النبي (ص)

ومن مناقبه الدالة على عظمته وانه يجوز له ما يجوز لرسول الله
صلى الله عليه واله دون من سواه من سائر اصحاب النبي وانه مثل
هرون من موسى جواز مبيته في مسجد رسول الله جنبا ولهذا سدد
رسول الله جميع ابواب الصحابة الخارجة الى المسجد سوى باب علي
عليه السلام وصرح رسول الله باللة التي امره الله بسد سائر الابواب
لاجلها . فن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده بعدة طرق
فمنها عن زيد بن ارقم قال كان لنفر من اصحاب رسول الله ابواب
مشاركة في المسجد فقال يومئذ سدوا هذه الابواب الا باب علي فتكلم
في ذلك اناس قال فقام رسول الله فحمد الله واثى عليه ثم قال اما
بعد فاني امرت بسد هذه الابواب الا باب علي فقال فيه قائلكم
والله ما سددت شيئا ولا فتحتة ولكن امرت بشي فاتبعتة . ومن
ذلك ما رواه الشافعي ابن المغازلي من ثمانية طرق فمنها عن
حذيفة بن اسيد الغفاري قال لما قدم اصحاب النبي المدينة لم يكن
لهم بيوت يسكنون فيها وكانوا يبيتون في المسجد فقال لهم النبي لا
لا تبيتوا في المسجد فتحتلوا . ثم ان القوم بنوا بيتوتا حول المسجد
وجعلوا ابوابها الى المسجد ثم ان النبي بعث اليهم معاذ بن جبل فنادي

ايا بىكر ان رسول الله يا مراك ان تخرج من المسجد وتسد بابك
 الذى فيه فقال سمعا وطاعة فسد بابه فخرج الى المسجد ثم ارسل الى
 عمر فقال ان رسول الله يا مراك ان تسد بابك الذى فى المسجد
 وتخرج فقال سمعا وطاعة لله تعالى ولرسوله غير انى ارغب الى الله
 فى فرجة الى المسجد فابلقه معاذ ما قال ثم ارسل الى عثمان وعنه
 رقية فقال سمعا وطاعة فسد بابه وخرج من المسجد ثم ارسل الى حمزة
 فسد بابه وقال سمعا وطاعة لله ولرسوله وعلى ذلك يتردد لا يدرى
 اهو من يقيم او من يخرج وكان النبي قد بنى له بيتا فى المسجد بين
 ابياته فقال له النبي طاهراً مطهراً فبلغ رجلا سماه ابن المغازلى قول
 النبي لعلى وقال يا رسول الله تخرجنا وتمسك غلمان بنى عبد المطلب
 فقال له نبي الله لو كان الامر الى ما جعلت من دونكم من احد والله
 ما اعطاه اياه الا الله انك لعلى خير من الله ورسوله ابشر فبشره النبي
 فقتل باحد شهيداً فوجدوا فى انفسهم وتبين فضله عليهم وعلى غيرهم
 من اصحاب النبي فقام خطيباً فقال ان رجلاً يحدون فى انفسهم ان
 امكن علياً فى المسجد والله ما اخرجتهم ولا امكنته ان الله
 تعالى اوحى الى موسى واخيه (ان تبوء لقومك بمصر يوتوا واجهلوا
 بيوتكم قبله وافيموا الصلاة) وامر موسى ان لا يسكن مسجده ولا
 ينسكح فيه ولا يسكنه الا هرون وذريته وان علياً بمنزلة هرون من
 موسى واخى دون اهل ولا يجوز لاحد ينسكح فيه النساء الا على
 وذريته فمن شاء فهمنا واومى يمينه الى الشام . فقوله فمن شاء فهمنا
 الخ يريدان من لم يرض بما حكم الله به فليذهب مرتدأ بعد الايمان
 كافراً بعد الاسلام . وانما خصص الشام لانها كانت فى زمانه ملجأ
 اهل الردة والطلاق . ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل عن عمر بن

الخطاب عن النبي ورواه ايضا احمد بن حنبل عن عبد الله بن عمر
 عن النبي ورواه ابو زكريا بن مندة الاصفهاني الحافظ في مسانيد
 المأمون عن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثني الرشيد قال حدثني
 المأمون قال حدثني الرشيد قال حدثني الممدي قال حدثني المنصور
 حدثني ابو عبد الله بن العباس قال قال النبي لعلي انت وارثي وقال
 ان موسى سئل الله تعالى يطهر له مسجداً لا يسكنه الا موسى وهرون
 وابناء هرون واني سئلت الله ان يطهر مسجدي لك ولذريتك من
 بعدك . ثم ارسل الى ابي بكر ان سد بابك فاسترجع وقال فعل
 هذا بغيري ف قيل لا فقال سمعنا وطاعة فسد بابه . ثم ارسل الى عمر
 فقال سد بابك فاسترجع وقال فعل هذا بغيري ف قيل باي بكر فقال
 ان في ابي بكر اسوة حسنة فسد بابه . ثم ذكر رجلا آخر فسد النبي
 بابه وذكر كلاما له ثم قال فصعد رسول الله المنبر فقال ما انا سددت
 ابوابكم ولا فتحت باب علي ولكن الله سد ابوابكم وفتح باب
 علي قال السيد اسماعيل بن محمد الحميري في هذا المقام شعراً :

صهر النبي وجاره في مسجد طهر بطيبة للنبي مطيب
 ميان فيه عليه غير مذمم مشاه ان جنبسا وان لم يجلب

اختصاص (ع) بمواضات النبي (ص) د

ومن مناقبه مواخاة رسول الله له دون غيره . فن ذلك ما رواه
 احمد بن حنبل في مسنده من اكثر من مئة طرق فمنها عن عمر بن
 عبد الله عن ابيه عن جده ان النبي واخي بين الناس وترك عليا

حتى بقي آخرهم لا يرى له اخا فقال يا رسول الله واخيت بين اصحابك
وتركتني قال ولمن تراني تركتك انها تركتك لنفسى انت اخي وانا
اخوك فان ذكرك احد فقل انا عبد الله واخو رسول الله لا يدعيها
بعدك الا كذاب فقله « ص » فان ذكرك احدان فاخرك وذكرك
بمخالفة فانتسب بمخالفة رسول الله « ص » بعد العبودية لله يعنى
انه العبد الحقيقي القائم باعباء العبودية واخو الرسول الآخرة الروحانية
ولذا قال « ص » لا يدعيها بعدك الا كذاب لانه لم يكن قسيم رسول
الله في عالم الانوار الا على الكرار وما احسن ما قال ابن سرايا الحلبي شعراً :
انت سر النبي والصنو وابن العم والصهر والاخ المستجد
لو رأى مثلك النبي لأخاه والا فاختطأ الانتقاد
ومن ذلك ما رواه في الجمع بين الصحاح الستة في الجزء
الثالث في باب مناقب امير المؤمنين علي بن ابي طالب من صحيح
ابن داود وصحيح الترمذي . فمن ذلك عن ابن عمر قال لما واخى النبي
بين اصحابه جاء على تدمع عيناه فقال يا رسول الله اخيت بين
اصحابك ولم تواخى بينى وبين احد قال فسمعت النبي يقول
انت اخي في الدنيا والآخرة ورواه الفقيه الشافعي ابن المغازلي من
اكثر من خمسة طرق وزاد فيه تفضيلاً لعلي عن النبي . فمن روايات
ابن المغازلي في الكتاب المذكور باسناده الى حذيفة بن اليمان
قال اخى رسول الله بين المهاجرين فكان يواخى بين الرجل ونظيره
ثم اخذ بيد علي بن ابي طالب فقال هذا اخي قال قال حذيفة فرسول
الله « ص » سيد المرسلين وامام المتقين ورسول رب العالمين الذي
ليس له شبه ولا نظير وعلى اخوه . ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل
في مسنده عن مخلوع بن يزيد الهذلي ان رسول الله اخى بين المسلمين

ثم قال يا غلى انت اخى بمنزلة هرون من موسى غير انه لا نبي بعدي
ثم قال بعد كلام ذكره في وصف حال الانبياء يوم القيمة الا
وانى اخبرك يا غلى ان امى اول الامم يحاسبون يوم القيمة ثم
انت اول من يدعى لقربتك ومنزلتك عندي ويدفع اليك لوائى وهو
لواء الحمد فتسير بين السباطين ادم وجميع خلق الله تعالى يستظلون
به ثم ذكر صفة اللواء ثم قال فتسير جانبين باللواء الحسن عن يمينك
والحسين عن يسارك حتى تقف بينى وبين ابراهيم في ظل العرش ثم
تكسى حلة خضراء من الجنة ثم ينادى منادى من تحت العرش
نعم الا ب ابوك ابراهيم ونعم الا ب اخوك على ابشر يا غلى انك
تكسى اذا كسيت وتدعى اذا دعيت وتحبى اذا حبيت ويزيد ذلك
وضوحا بان عليا اخص برسول الله ممن سواه واقرب اليه من غيره
ما رواه ابن المغازلى فى كتاب المناقب قال قال رسول الله يضرب
لا بى ابراهيم قبة من ذهب حمراء ويضرب لعلى قبة من زبرجد
خضراء فما ظنك بحبيب بين خليلين .

حديث الطائر

ومن فضائله حديث الطائر الدال على انه احب الخلق الى الله ورسوله
فمن ذلك ما رواه احمد بن حنبل فى مسنده يرفعه الى سفيان مولى
رسول الله ان امرأة من الانصار اهدت الى النبي طيرين بين
رغيفين فقدمت اليه الطيرين فقال رسول الله اللهم ايتنى باحب
خلقتك اليك والى رسولك فجاء على فرقع ميتة فقال رسول الله

من هذا قلت على قال افتتح له الباب فاكل مع النبي حتى قليا وقد
تكرر هذا المعنى من النبي في عدة اطياف وعدة مجالس من غير هذا
الطريق كما رواه في الجمع بين الصحاح الستة من الجزء الثالث في
مناقب امير المؤمنين على بن ابي طالب من صحيح ابي داود
وهو كتاب الهن باسناد متصل عن انس بن مالك قال كان عند النبي
طائر قد طبخ فقال اللهم ايتني باحب خلقك اليك يا كل معنى بخاء
على فاكل منه فتكرر القضية في غير موضع يكذب اطماع النواصب
الفائلين بان المراد منه احب خلقك اليك في اكل هذا الطائر
وكذا اقتضاء السياق . فالعاقل يلغى ان لا يشتغل بسماع هذه الجملة
ولاردها لان كل من كان له معرفة بالاسباب الكلام ومعرفة الخطابات
يجزم جزماً لا يشوبه شك ان المراد به العموم لا الخصوص في هذه
الواقعة وكل متدين يعلم ان بنى المصعب انما تملوا هذا التمهيل
الذي يعرف بطالانه كل احد بنضاه على وصرفا لجليل مناقبه الى من
لا منقبة له ولا فضيلة له في الاسلام حيث زعموا بانه دع مفضل
لمن تقدم عليه ظلموا فلو ابقوا ما ورد فيه على اطلاقه وعمومه لدحض
ما ابروه وانهار ما اسسوه . ومن ذلك ما رواه الشافعي ابن المغازلي
في كتابه اكثر من ثلاثين طريقاً فمنها ما يدل على ان ذلك وقع
من النبي في طائر اخر قال باسناده عن الزبير بن عدي عن انس
قال اهدى الى رسول الله طائر مشوي فلما وضع بين يديه قال اللهم ايتني
باحب خلقك اليك يا كل معنى من هذا الطير . قال فقلت في نفسي
اللهم اجعله رجلاً من الانصار قال بخاء على ففزع الباب قرعاً خفيفاً
فقلت من هذا فقال علي فقلت ان رسول الله تلى حاجة فانهرف قال
فرجعت الى رسول الله وهو يقول اللهم ايتني باحب خلقك اليك

ياكل معي من هذا الطائر فقلت في نفسي اللهم اجعله رجلا من الانصار
 قال فجاء علي فقرع الباب فقلت ألم اخبرك ان رسول الله على حاجة فانصرف
 قال فرجعت الى رسول الله وهو يقول اللهم ايتني باحب خلقك اليك يأكل
 معي من هذا الطائر فجاء علي فضرب الباب ضربا شديدا فقال رسول الله افتح
 افتح افتح قال فلما نظر اليه رسول الله قال اللهم والي اللهم والي اللهم
 والي قال فجلس مع رسول الله فأكل معه الطير . فتقوله « ص » اللهم
 والي يكررها يريد احب اليك واحب الى قرابة وطاعة وروحا دفعسا
 لو هم من يتوهم انه قد يكون عند رسول الله احب من علي لا من
 حيث الفضل والايمان بل من حيث الشفقة والرأفة والركة فازال
 ذلك بتكراره وعطفه على الله تعالى يعني احب الى الله والي . وفي
 بعض روايات ابن المغازلي ان النبي قال لعلي ما ابطاك عنى قال هذه
 ثالثة ويردني انس قال النبي ما حملك على ما صنعت قال رجوت ان
 يكون رجل من الانصار فقال يا انس اوفى الانصار خيرا من علي او
 في الانصار افضل من علي .

رد الشمس

ومن ما قبله رد الشمس له بعد ان غابت حتى قضى صلاته وهذه
 فضيلة لم تكن لغيره الا ليوشع بن ذلك مارواه الفقيه الشافعي ابن
 المنازلي في كتاب المناقب باسناده ان النبي كان يوحى اليه ورأسه
 في حبر على فلم يصل الحصر حتى فات وقت الفضيلة وقيل حتى غربت
 الشمس فقال رسول الله يارب ان عليا كان علي طاعتك وطاعة

رسولك فاردد عليه الشمس فرأيتها غربت ثم رأيتها قد طلعت بعد ما غربت . وفي حديث ابن المغازلي أيضا عن أبي رافع قال فردت الشمس على علي « ع » بعد ما غابت حتى رجعت لصلاة العصر في الوقت فقام علي « ع » فصلى العصر فلما قضى صلاة العصر غابت الشمس وإذا النجوم مشتبكة وحديث رد الشمس له صحبه جماعة من العامة منهم الطحاوي والقاضي في الشفاء وحسنه شيخ الإسلام أبو بزة كما نقله ابن حجر في صواعقه عنهم . ومن ذلك ردها له في بابل بعد رجوعه من قتل الشراة (لحن) وقد رواه أصحاب الحديث منها ما ذكره الحسين بن أحمد بن الحسين العطار قال حدثني أبو جعفر محمد بن يعقوب الكلبيني عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن الحسين بن محبوب عن العلاء بن رزبن القلاء عن الفضيل بن يسار عن الباقر « ع » عن أبيه « ع » عن جده الحسين « ع » قال رجعت أمير المؤمنين من قتال أهل النهروان فآخذ النهر أواني وأعمال العراق ولم يكن ببغداد يؤم مذبيت فلما وصل بناحية برثايا صلى بالناس الظهر ورحلوا ودخلوا في أرض بابل وقد دخل وقت صلاة العصر فصاح المسلمون يا أمير المؤمنين هذا وقت صلاة العصر قد دخل فقال أمير المؤمنين هذه أرض مضمومة قد خسف الله بها ثلاثا وعليه تمام الرابعة ولا يحل لوصي أن يصلي فيها فمن أراد منكم أن يصلي فليصل ففعلوا المأفقون نعم هو لا يصلي ويقتل من يصلي يصنون أهل النهروان قال جويرية بن مشير العبدني فتبعته في مائة فارس فقلت والله لا أصلي أوليصل هو ولا قلده صلاة في اليوم . قال وصاد أمير المؤمنين إلى أن قطع أرض بابل وتدنست الشمس للغروب ثم غابت وأمر الأئمة قال فالتفت إلى أمير المؤمنين وقال يا جويرية هات الماء قال

فقدت اليه الاذونات فتوضأ ثم قال لي اذن يا جويرية فقلت يا امير المؤمنين ما وجب العشاء بعد فقال اذن للعصر فقلت في نفسي اؤذن للعصر وقد غربت الشمس ولكن على الطاعة فاذنت فقال اقم ففعلت واذا انا في الإقامة وقد تحركت شفناه بكلام كأنه منطق الخطا طيف لم افهم ما هو فرجعت الشمس بصير عظيم حتى وقعت في مركزها من العصر فقام فكبر فصليا ورائه فلما فرغ من صلاته وقعت كأنها سراج في طشت وغابت واشتبكت النجوم فالتفت الى وقال اذن للعشاء يا ضعيف اليقين . وقال السيد اسمعيل الحيرى فى قصيدته شعرا :

خير البرية بعد احمد من له	منى الهوى والى بليه تطربى
امسى واصبح معصيا منى له	بهوى وحبل ولاية لم يغضب
ردت عليه الشمس لما فاته	وقت الصلاة وقد دنت للغرب
حتى تبلج نورها فى وقتها	للعصر ثم هوى هوى الكوكب
وعليه قد ردت بيا بل مرة	اخرى وما ردت لخلق معرب
الا ليو شمع اوله ولحسها	ولردها تأويل امر معجب
وقال ابن ابي الحديد	
يا من له ردت ذكاه ولم يفسد	بنظيرها من قبل الا يوشع

المباهلة مع وفد مجران

ومن بعض فضائله مع زوجته وابليه حديث المباهلة كما ذكره النقاش فى تفسيره شفاه الصدور ما هذا لفظه قوله عز وجل (قبل

تعالوا ندع ابنا ثنا وابنائكم) قال ابو بكر جاءت الاخبار بان
 رسول الله اخذ بيد الحسن وحمل الحسين على صدره ويقال بيده
 الاخرى وعلى معبه وفاطمة من ورائهم فحصلت هذه الفضيلة للحسن
 والحسين من بين جميع ابناء رسول الله وابناء امته وحصلت هذه
 الفضيلة لفاطمة بدت رسول الله من بين بنات النبي وبنات اهل بيته
 وبنات امته . وحصلت هذه الفضيلة لأمير المؤمنين على من بين
 اقارب رسول الله ومن بين اهل بيته وامته بان جعله
 رسول الله كنفسه يقول (وانفسنا وانفسكم) وعن جرير عن الأعمش
 قال كانت المباهلة ليلة احدى وعشرين من ذى الحجة وكان يوم
 الغدير يوم ثمانية وعشرين من ذى الحجة وكان تزويج فاطمة لعلي يوم
 خمس وعشرين من ذى الحجة هذا اخر كلام النقاش . وذكر الخطيب
 في تاريخ بغداد فضل ابي بكر محمد بن الحسن بن زياد النقاش وكثرة
 رجاله وشدة اطلاعه وان الدارقطني وغيره رويوا عنه . ومن ذلك ما
 رواه مسلم في صحيحه من طرق فنها في الجزء الرابع من باب مناقب
 امير المؤمنين على بن ابي طالب في تفسير قوله تعالى (فمن احبكم
 فيه من بعد ما جائكم من العلم فقل تعالوا ندع ابنا ثنا وابنائكم
 ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على
 الكاذبين) . فرفع مسلم الحديث الى النبي وهو طويل يتضمن عدة
 فضائل لأمير المؤمنين على بن ابي طالب وع ، خاصة يقول في اخره
 ولما نزلت هذه الآية دعا رسول الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا
 وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي . ورواه ايضا مسلم في اخر الجزء المذكور
 ورواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند سعد بن ابي وقاص
 في الحديث السادس من افراد مسلم ورواه الثعلبي في تفسير هذه

الآية عن مقاتل والكلبي . قال لما قرأ رسول الله هذه الآية على وفد
 نجران دعاهم الى المباهلة فقالوا حتى نرجع وننظر في امرنا ونأتميك
 غداً فخلفا بعضهم الى بعض فقالوا للماقب وكان ديانهم يا عبد المسيح
 ما ترى فقال والله قد عرفتم يا معاشر النصارى ان محمداً بنى مرسل
 ولقد جاءكم بالفصل من امر صاحبكم والله ما لا عن قوماً قط بنى
 فماش كبيرهم ولا ثبت صغيرهم ولئن فعلتم ذلك لتهلكن ولئن ايتهم
 الا الف دينكم والاقامة على ما انتم عليه من القول في صاحبكم
 فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فانوا رسول الله وقد غدا رسول
 الله محمداً للحسين واخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى يمشي
 خلفها وهو يقول لهم اذا انا دعوت فامنوا . فقال اسقف نجران
 يا معاشر النصارى اني لارى وجوهاً لو سألو الله ان يزيل جبلاً من
 مكانه لا زاله فلا تبتلوا فتهاكوا ولا يبق على وجه الارض
 نصراً في اليوم القيمة قالوا يا ابا القاسم قد رأينا الا نلا عنك
 ونتركك على دينك ونثبت على ديننا فقال رسول الله فان ايتهم
 المباهلة فاسلوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا قال اني
 انا بذككم الحرب فقالوا ما لنا بحرب العرب طاعة ولكننا نصالحك
 على انلا تمزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان تؤدى اليك
 في كل عام الفى حلة الف فى صفر والف فى رجب فمسا لهم النبي
 على ذلك . ورواه ايضا ابو بكر مردويه با جمل من هذه الالفاظ
 والمما فى عن ابن عباس والشامي والهمدي . وفى رواية الثعلبي زيادة
 فى اخر حديثه وهى قال والذى نفسى بيده ان العذاب قد تعدى على
 اهل نجران ولو لا عنوا المستخوفون وخشعوا لير ولا اضطرم عليهم
 الوادى ناراً ولا متاصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر ولما

حال الحول على النصارى كلهم حتى ملكوا فانزل الله تعالى (ان هذا
 هو القصص الحق وما من اله الا الله ان الله هو العزيز الحكيم فان
 الله عالم بالمفسدين) . ورواه الشافعى ابن المغازلى فى كتاب
 المناقب عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قدم وفد نجران على
 النبي العاقب والصليب فدعا هما الى الاسلام فقالا اسلمنا يا محمد قبلك
 قال كذبتما ان شئتما اخبرتكما بما يمنعكما من الاسلام قالاهما
 قال حب الصليب وشرب الخمر وأكل الخنزير فدعا هما الى الملا عنمة
 فواعده ان يأتياه غدا فغدا رسول الله واخذ بيده على وفاطمة
 والحسن والحسين فارسل اليهما فابيا ان يجيبا فاقرأ الخراج فقال النبي
 والذي بعثني بالحق نبيا لو فعل لا تمطر الله عليهم الوادي نارا قال
 جابر نزلت فيهم هذه الآية (ندع ابنائنا وابنائكم) الآية . قال
 الثملي ابنائنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا على بن ابي طالب
 وقد ذكر الزمخشري فى كشفه فى تفسير قوله تعالى آية المباهلة
 فقال ورى انه لما دعاهم الى المباهلة قالوا حتى نرجع ونظرفلما تخالوا
 قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرفتم
 ان محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من امر صاحبكم والله ما
 باهل قوم نبيا قط فماش كبريرهم ولا ثبت صغيرهم ولئن فعلمتم
 انتم لكن وان ايتم الا الف دينكم والائمة على ما انتم عليه فوادعن
 الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله وقد غسدا بمحضنا
 للحسين اخذ ايده الحسن وفاطمة خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا
 انا دعوت فاملوا . فقال اسقف نجران يامامى النصارى انى لا ترى
 وجوهها لو سألوا الله ان يزيل جبلها من مكانه لازاله فلا تباهلوا
 فتمالكوا ولا يبقى على وجه الارض نصرائى الى يوم القيمة فقالوا

يا ابا القاسم رأينا اننا نباهلك وان نفرك على دينك ونثبت على ديننا قال
 اذا ايتمت المباهلة فاسلموا يسكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا
 قال فاني انا جزكم الحرب فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن
 نصالحك على انلا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان
 تؤدى إليك في كل عام الف الف في صفر والف في رجب
 وثلاثين درعا من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده
 ان العذاب قد تدلى على اهل نجران ولو لا عنوا المستخوا قرده وخنازير
 ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولاستأصل الله نجران واهله حتى
 الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النهارى كلهم حتى
 يهلكون وعن عائشة ان رسول الله خرج وعليه مرط مرجل
 من شعر اسود فجاء الحسن وع فادخله ثم الحسين فادخله ثم فاطمه
 ثم علي ثم قال (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
 البيت ويطهركم تطهيرا) فان قلت ما كان دعاؤه الى المباهلة الا ليمتنع
 الكاذب منه ومن خصمه ومن ذلك امر يختص به ومن يكاذبه فاما
 معنى ضم الابناء والنساء قلت كان ذلك اكدا للدلالة على ثقته به
 وامتيقائه بهدوقه حيث استجرا على تعريض اعزته وافلاذ كباده
 واحب الناس اليه كذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته
 ايضا بكذب خصمه حتى يهلكه مع احبته واعزته هلاك الاستيصال
 ان تمت المباهلة . وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل
 والصقهم بالقلوب وربما فاداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل
 ومن ثم كانوا يسوقون مع انفسهم الظاهرين في الحرب لئلا يهجم
 من الحرب ويسمون الزادة عنها حماة الحقايق وقدمهم في الذكر
 على الانفس ليليه على اطاب مكانهم وقرب منزلتهم وليوقن بانهم

يفدون بها . وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل اصحاب الكساء وفيه
 برهان واضح على صحة نبوة النبي لأنه لم ير واحدا من موافق ولا
 مخالف انهم اجابوا الى ذلك هذا حاصل كلام الرخشيرو وكان يوم
 المباهلة يوم الرابع والعشرين من شهر ذي الحجة وقيل يوم الخامس
 والعشرين . ومن مناقبه التصديق بالخاتم وكان يوم الخامس والعشرين
 من ذي الحجة وقد مرت اخبار فيها سبق .

انا مدينة العلم وعلى بابها

ومن مناقبه انه باب مدينة العلم يعني انه لا يؤخذ العلم الا عنه
 كما نقل عنهم ذهب من ذهب الى غيرنا الى عيون كسيرة يفرغ بعضها
 في بعض وذهب من ذهب اليها الى عين صافية تجري بنور الله . فن
 ذلك ما اخبر به ابو الحسن احمد بن المظفر بن احمد المطار الشافعي
 الفقيه قلت له اخبركم ابو محمد بن عثمان المزني الملقب بابي السقاء
 الحافظ الواسطي قال حدثنا ابو الحسن الصيرفي قال حدثنا احمد بن
 عبد الله بن يزيد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا سفيان الثوري
 عن عبد الله بن عثمان عن عبد الرحمن بن تيهان عن جابر بن عبد الله
 قال اخذ النبي بيده على وقال هذا امير البررة . قاتل الكفرة منصور
 من نصره مخذول من خذله ثم عد بها صوته وقال انا مدينة العلم
 وعلى بابها ومن اراد العلم فليأت الباب ومن ذلك ما اخبرنا ابو
 القا سم الفضل بن محمد بن عبد الله الاصفهاني باسناده الى الاعشى
 عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله انا مدينة العلم وعلى

بابها فمن اراد العلم فليأت الباب . ومن ذلك ما نقله الحسن
بن احمد بن موسى بسنده الى عبد الله بن عثمان بن عبد الرحمن قال
سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري يقول سمعت رسول الله يوم
الحديبية وهو اخذ بضبع علي بن ابي طالب وقال هذا امام النبوة
وقاتل الفجرة مدهور من نصره مخذول من خذله ثم مد بها صوتيه
وقال انا مديلة العلم وعلي بابها فمن اراد العلم فليأت الباب . ومن
ذلك ما رواه ابو غالب محمد بن احمد بن مهمل النحوي بسنده الى علي
بن موسى الرضا قال حدثني ابي عن ابيه جعفر بن محمد عن ابيه علي
بن الحسين عن ابيه حسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب قال قال
رسول الله يا علي انا مديلة العلم وانت الباب كذب من زعم انه يصل
الى المديلة الا من الباب فهذا فيه ادل دليل علي ان لا يعلم احدا ما عند
رسول الله من الاحكام والاسرار الا بواسطة علي كما انه لا يعلم
ما اراد الله الا بواسطة رسول الله . وفيه اشارة ابلغ من التصريح
بانه خليفة رسول الله وحجة الله على الخلق دون من سواه من ادعي
هذا المنصب وليس اهلا له وهذه الاخبار الصحاح عندهم الصراح
تكذب اطماع الناصبة الذين تأولوا وعلي بابها انه عال بغضا وحسدا
لا مير المؤمنين وتغطية لما ظهر من فضائله كما تأوله ابن حجر
وغيره لا أنهم كثيراً ما يأخذون الحديث بغضا ليستدلوا به على
مطلبهم ويتركون صدره او يحجزه تشبيها على الجهال وتقويما لا رده
الضلال كما روي قوله « ان الله خلق ادم على صورته
وحملوه على حامل مؤدية للكفر ياله من ثبوت الصورة له تعالى
حتى ان من لا يقول بالرؤية تكلف في تأويله التأويلات البعيدة
ولو اخذوا الحق من اهله لاستقاموا على الهدى . وقد ورد عن

مولانا الرضا د ع ، حين سئل عن الحديث الذي يستدلون به على
 الرؤية فقال د ع ، ما معناه كذبوا انهم تركوا اول الحديث
 وذلك ان رسول الله مر برجل يسب اخر ويقول قبحك الله وقبح
 الله من يشبه صورتك فقال د ص ، لا تقل هذا ان الله خلق ادم
 على صورته . ومن ما حقائق ذلك ما اخبر به محمد بن احمد بن سهل
 النحوي بسند متصل عن ابن عباس عن النبي قال انا مدينة الجنة
 وعلى بابها فمن اراد الجنة فليأتها من بابها يريد انه لا يدخل الجنة
 الا من اتى بولاية امير المؤمنين وانه لا يقبل عملا بغير ولايته
 وحبه كما صرح به الروايات من الفريقين . قال ابن عباس رأيت
 ابا ذر وهو متعلق باستار الكعبة وهو يقول من عرفني فقد عرفني
 ومن لم يعرفني فانا ابو ذر لو صمت حتى تكونوا كاللاتار ولو
 صليت حتى تكونوا كالحنايا ما ينفعكم حتى تحبوا عليا . ومثله ما
 رواه ابن المغازلي الشافعي في كتابه من عدة طرق باسنادها عن
 النبي والمعنى متقارب فيها ان النبي قال اذا كان يوم القيمة ونصب
 الصراط على شفير جهنم لم يحز عليه الا من معه كتاب بولاية علي
 بن ابي طالب وفي بعض رواياتهم من عدة طرق باسنادها الى النبي
 لم يحز الصراط الا من معه جواز من علي بن ابي طالب وروى في
 كتاب المناقب عن شريك قال لما مرض الاعشى مرضه الذي مات
 فيه دخل عليه ابن شيرويه وابن ابي ليلى وابو حميفة فقالوا يا ابا
 عبد هذا اخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة وقد
 كنت تتحدث عن علي باحاديث كان السلطان يعترضك عليها وفيها
 تعيير بني امية ولو كنت اقتصرت لكان الرأي فقال لهم الى يقولون
 هذا مستدوني فاستدوه فقال حدثني ابو المتوكل الناجي عن ابي سعيد

الحديث قال قال رسول الله اذا كان يوم القيمة قال الله لي ولعلي
ادخلا الجنة من احبكما وادخلا النار من ابغضكما فيجلس علي علي
شفير جنهم فيقول هذا لي وهذا لك والاعخبار في هذا المعنى كثيرة
ومن ذلك ما رواه ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان البغدادي بسنده
عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله انا دار
الحكمة وعلي بابها فمن اراد الحكمة فليأت الباب . ومن ذلك
ما رواه محمد بن احمد بن عثمان بن الفرغ بسند متصل عن شريك
عن سلمة بن كهيل الصالح عن علي عن النبي انا دار الحكمة
وعلي بابها فمن اراد الحكمة فليأتها من بابها وهذه الاعخبار من
الصحيح عندهم نقلتها من كتاب عمدة صحاح الاعخبار تأليف يحيى
بن الحسن بن علي بن محمد بن الطريق الاسدي الحلبي .

مناقبة (ع) المنفردة

ومن مناقبه تصديقه بالخاتم وقد مررت الاعخبار في ذلك ومن
ذلك (١) ما ذكره منفرداً . فمن ذلك ما نقل عن النبي في حديث
المعراج الى ان قال ثم عدلنا عن ذلك الطريق فلما انتهينا الى السماء
الرابعة رأيت علياً يصلي فقلت يا جبرئيل هذا علي فعد بصيقتنا :
(١) الظاهر ان الإشارة راجعة الى المناقب اي ومن مناقبه ما
ذكره منفرداً (الخ) اذ لو كانت راجعة الى الاعخبار كما هو المتبادر
لما ناسب ان ينقل تلك الروايات التي لا نسبة بينها وبين التصديق
يرجح كما لا يخفى على المتأمل . (صالح)

فقال ليس هذا عليا فقلت فن قال ان الملائكة الكروبيين لما سمعت
 بقضائل علي وسمعت قولك فيه انت هني بمنزلة هرون من موسى
 اشتاقت الى علي فخلق الله ملكا على صورته فكلما اشتاقت الى علي
 جاءت الى ذلك الملك فكانها قد رأت عليا . واعلم ان الذي يفهم
 من مطاوي كلام اهل العصمة في كل ما يقولون في مثل هذا ان كذا
 خلق على صورة كذا فرادهم في التأويل ان المثال خلق من فاضل
 طينة الممثل به اعني في صورة اعماله ان كان حسنا فحسنا وان كان قبيحا
 فقبيحا يعرف ذلك من استتار قلبه بنور معرفتهم . ومن ذلك ما
 رواه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب في قول النبي في علي
 انا وهذا حجة علي امتي يوم القيمة . وروى ابو نصر بن الطحان
 بسند عن انس قال كنت عند النبي واتي علي مقبلا فقال انا وهذا
 حجة علي امتي يوم القيمة . ومن ذلك ما رواه ابو الحسن علي بن
 الطيب اجازة قال عبد الله بن احمد بن احمد المقرئ قال حدثني محمد
 بن اسمعيل الوراق قال حدثني ابو العباس احمد بن محمد بن محمد بن
 الحافظ قال حدثني جعفر بن عبد الله الحمدي عن ولده يحيى بن محمد
 بن عمر بن علي قال حدثني ابي عن ابيه عن جده عن علي قال قال
 رسول الله حق علي على المسلمين كحق الوالد على ولده . ومن ذلك
 ما حدث به احمد بن المظفر بن احمد المطار الفقيه الشافعي قال حدثنا
 ابو محمد بن عبد الله بن محمد بن عثمان الملقب بابن السقاء الحافظ
 الواسطي قال حدثنا محمد بن علي بن هاشم الموصلي قال حدثني يزيد
 بن زريع قال حدثني هر بن ~~سليم~~ عن ابيه عن جده معوية
 بن وهيب القشيري قال سمعت النبي يقول لعلي يا علي لا يبالي من
 مات وهو يفضلك مات يهوديا او نصريانيا ولا شاك ان ولايتك علي

هي السبب المتصل بين الله وبين عباده فمن جاء بها نجي ومن تركها
 هلك وهوى وكان ابن عباس الذي هو اعظم العلماء المقبولين
 عندهم يتقرب الى الله بولاية علي كما رواه السدي عن ابي صالح
 قال لما حضرت عبد الله بن عباس الوفاة قال اللهم اني اتقرب اليك
 بولاية علي بن ابي طالب وكانت الصحابة لا تعرف المنافقين الا
 ببغضهم لعلي . كما رواه عبد الله بن احمد بن حنبل قال حدثنا الهيثم
 بن خلف قال حدثنا عبد الملك بن عبد ربه ابو اسحاق الطائي قال
 حدثنا معاوية بن مروان عن ابي الزبير قال قلت
 لجابر كيف كان علي فيكم قال ذلك من خير البشر ما
 كنا نعرف المنافقين الا ببغضهم اياه . وروى عبد الله بن احمد بن
 حنبل بسند الى عبد الله بن حنطب عن ابيه قال خطبنا رسول الله
 يوم جمعة فقال قدموا قريشا ولا تتقدموها وتعلموها ولقوة رجل
 من قريش تعدل قوة رجلين من غيرهم وامانة رجل من قريش
 تعدل امانة رجلين من غيرهم يا ايها الناس اوصيكم بحب اقربي اخي وابن
 عمي علي بن ابي طالب فانه لا يحبه الا مؤمن ولا يبغضه الا منافق
 من احبه فقد احبني ومن ابغضه فقد ابغضني ومن ابغضني عذبه الله
 ومن الشعر المنسوب الى عائشة قولها :

اذا ما التبر حلك على محك تبين غشه من غير شك
 وفيما التبر والذهب المصفى على بيننا شبهه الحك
 وقال ديس الاسدي :

حب علي بن ابي طالب للناس مقياس وميزان
 يخرج ما في اصلهم مثالا يخرج غش الذهب النصار
 ومن ذلك ما اخبر به ابو طالب محمد بن احمد بن عثمان بسنده عن

عبد الله بن اسعد بن زرارة قال قال رسول الله انتهيت ليلة اسرى
في الى سدرة المنتهى فاوحى الى في على ثلاثا انه امام المتقين وسيد
المسلمين وقائد الغر المحجلين الى جنات النعيم . ومن ذلك ما اخبر
به ابو طاهر محمد بن علي بسند متصل عن محمد بن عبد الرحمن بن احمد
بن زرارة الانصاري عن ابيه قال قال رسول الله لما كان ليلة اسرى
في الى السماء اذا قصر احمر من يا قوته حمراء يتسلا لا فاوحى الى في على
انه سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين . ومن ذلك ما
رواه في مناقب الفقيه الشافعي ابن المغازلي بسنده قال قال رسول
الله انك سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ويعسوب
المؤمنين وقال قال ابو القاسم الطائي سئلت احمد بن يحيى تغلبا عن
اليهصوب فقال هو الذكر من الهمل يقدمها . ومن ذلك ما رواه
عبد الله بن احمد بن سفيان قال حدثنا ابراهيم عن شريك الكوفي قال
حدثنا زكريا بن يحيى الكسائي قال حدثنا عيسى بن علي بن بذيمة
عن عكرمة عن ابن عباس قال سمعته يقول ليس من اية في القرآن
يا ايها الذين امنوا الا وعلى رأسها وأمرها وشرها ولقد عاتب الله
اصحاب محمد في القرآن وما ذكر عليها الا بخير . ومن ذلك ما رواه
الثعلبي في تفسيره في تفسير قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا)
بسنده عن جعفر بن محمد قال نحن حبل الله الذي قال الله تعالى
(واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) . ومن ذلك ما رواه الثعلبي
في تفسير قوله تعالى (فاسئلوا اهل الذكر) . قال قال جابر الجعفي
لما نزلت هذه الآية قال نحن اهل الذكر . ومن ذلك ما رواه الثعلبي
في تفسير قوله تعالى (وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا
وصهرا) بسنده الى ابني قتيبة التيمي قال ابن سيرين في قوله تعالى

(وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً) قال نزلت في النبي وعلى بن ابي طالب حين زوج فاطمة عليها وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً . ومن ذلك ما رواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى (سيجعل لهم الرحمن ودا) بسنده عن ابي اسحاق السبيعي عن البراء بن عازب قال قال رسول الله لعلي بن ابي طالب يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهداً واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فانزل الله (ان الذين امنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) . ومن ذلك ما رواه الثعلبي ايضا في تفسير قوله تعالى (وتعيها اذن واعية) بسنده الى ابي حمزة الثمالي عن عبد الله بن الحسن قال حين نزلت هذه الآية وتعيها اذن واعية قال رسول الله مثلت الله ان يجعلها اذنك يا علي قال علي فما نسيت شيئاً بعد ذلك وما كان لي ان انساه ومثله بتفاوت يسير ما روى عن بريدة الأسلمي . ومن ذلك ما ذكره الثعلبي في تفسير قوله تعالى (فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) مرفوعاً الى علي بن ابي طالب قال قال رسول الله في قوله تعالى (وصالح المؤمنين) قال هو علي بن ابي طالب فهذا صريح بان امير المؤمنين افضل الصحابة بل افضل الأئمة . وفيه دلالة بانه هو الذي يقاتل على تأويل القرآن كما دلت عليه الأخبار الصحاح الصراح من الفريقين فقامت الناكثين في البصرة كما وعده رسول الله بذلك وفيه تصريح بان عائشة وحفصة تظاهرتا مع اعداء الله على نقض قواعد الدين وان الله تعالى يقيمها بامير المؤمنين حيث يقول الله عز وجل (وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير) عسى ربه ان طالعكن ان يبدله

ازواجاً خيراً ممن كن مسلمات مؤمنات الآية). ومن ذلك ما ذكره
 الثعلبي في تفسير قوله تعالى (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها
 اسمه) باسناده الى مقسع بن الحرث عن انس بن مالك وعن بريدة
 قالا قرأ رسول الله (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه)
 الى قوله تعالى (والابصار) فقام اليه رجل فقال اي بيوت يا رسول
 الله فقال بيوت الانبياء فقام اليه ابو بكر وقال يا رسول الله ههنا
 البيت منها يعني بيت علي وفاطمة قال نعم من اغاضلها شعراً :

وبيت تقاصر عنه البيوت فطال علواً على الفرقان
 تحوم الملائك من حوله ويصبح للوحى دار الندى
 ومن ذلك ما اخبر به ابو الحسن احمد بن المظفر بن احمد الفقيه
 الشافعي بسنده الى هشام وليث عن جاهد عن ابن عباس قال قال
 رسول الله علي مني مثل رأسي من بدني ، ومن ذلك ما اخبر به ابو
 نصر الطحان بسنده الى عمار بن ياسر قال قال رسول الله لعلي بن
 ابي طالب يا علي ان الله قد زيدك بن يمين لا ينال من يمينه
 احب الى الله منها الزهد في الدنيا وجعل الدنيا لا تنال منك
 شيئاً ومن ذلك ما حدث به ابو طالب محمد بن احمد بن سهل اللخمي
 بسنده الى ابي ذر قال قال رسول الله مثل علي فيكم او قال في هذه
 الامة مثل الكعبة المسورة او المشهورة الغنم اليها عبادة والحج اليها
 فريضته فقوله والحج اليها فريضة يريدان ولايته فرض من الله علي
 العباد فكم ان الحج فرض من الله علي العباد فكم يجب القصد الى
 الكعبة المستطيع لقوله تعالى (والله علي الناس حجاج البيت من
 ابتغاء اليه سبيلاً ومن كفر فان الله غني عن العالمين) فكذلك
 يجب القصد الى ولاية علي بن ابي طالب والا يتهام به لقوله تعالى (انما

وليكن الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
وهم راكعون (وقال سبحانه) يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك (في علي) وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من
الناس (الآية . ومن ذلك ما أخبر به واصل بن حمزة البخاري
سرفوعا إلى النعمان بن بشر قال قال رسول الله أنما مثل علي في هذه الأمة
مثل قل هو الله أحد في القرآن . وفي إسناده قال رسول الله لعلي
مثلك في امتي مثل قل هو الله أحد من قرأها مرة فكأنما قرأ ثلث
القرآن ومن قرأها مرتين فكأنما قرأ ثلثي القرآن ومن قرأها ثلاث
مرات فقد ختم القرآن فمن أحبك بلغه فقد كمل ثلث الأيمان
ومن أحبك بلغه فقد كمل ثلثي الأيمان ومن أحبك بلغه
وقلبه ويده فقد كمل كل الأيمان والذي بعثني بالحق نبيا لو أحبك أهل
الأرض كحبة أهل السماء لما عذب الله أحدا بالنار . يا علي بشرني بجبرئيل
عن رب العالمين فقال يا محمد بشرناك عليا أني لا أعذب من تولاه
ولا أرحم من عاداه وإنما يخص رسول الله قل هو الله أحد من بين
سور القرآن لا يشتمل له على توحيد الذات وتوحيد الصفات وهي
الشركاء والاضداد المؤدية إلى توحيد العبادة . ولذا سميت نسبة الرب
كما رواه عباد عن عمر عن أبيه عن أبي جعفر « ع » قال خلق الله
نورا فخلق من ذلك النور قل هو الله أحد وخلق لها النور الف بعناح
من نور وأهبطه أرضه مع أمثاله من الملائكة لا يمرون بمسلا من
الملائكة إلا خفضوا له وقالوا نسبة ربنا نسبة ربنا . ومن ذلك ما
ذكر من مصنف أحمد بن حنبل عن عبد الله بن أحمد بن حنبل إلى ربه
بن شراح قال حدثنا علي بن أبي طالب بالرحبة قال اجتمعتم قرئش
إلى النبي وفيهم سهيل بن عمرو فقالوا يا محمد إن قومنا لحقوا بك

فارددهم علينا فغضب حتى رثى الغضب في وجهه لتلتهم يا معشر قريش
 اولى ببعث الله عليكم رجلا منكم امتحن الله قلبه للايمان يضرب رقابكم
 على الدين قيل يا رسول الله ابو بكر قال لا قيل عمر قال لا ولكن
 خا صنف النعل في الحجرة ثم قال علي اما اني قد سمعت رسول الله
 يقول لا تكذبوا عليا فن كذب عليا اولجته النار . ومن ذلك ما رواه
 عن ابي سعيد الخدري قال كنا نعرف منافقي الانصار بينهم عليا
 ومن مسند احمد بن حنبل عن عمار بن ياسر انه سمع النبي يقول لعلي
 يا علي طوبى لمن احبك وصدق فيك وويل لمن ابغضك وكذب
 فيك . ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده وابن المغازلي
 الشافعي في كتابه ان النبي قال لعلي ان فيك مثالا من عيسى ابن مريم عليه
 السلام حتى يموتوا منه واجبه انصارى حتى انزلوه المنزل الذي ليس له
 باهل . ولا شك لاحد ان امير المؤمنين جرى له في هذه الامسة ما
 جرى لعيسى بن مريم في بني اسرائيل فان الخوارج بغضوا عليا حتى
 كفروه ونسبوه الى ما هو بري منه ومنزه عنه من الكفر بعد الايمان
 والارتداد بعد الاسلام واجبه النصيرية وباقي الغلاة حتى يجهلوا
 الها من دون الله . ومن ذلك ما رواه احمد بن حنبل في مسنده
 والحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند امير المؤمنين في الحديث
 التامع من افراد مسلم ورواه في الجمع بين الصحاح الستة في باب مناقب
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب من صحيح ابي داود ان النبي قال لعلي
 لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق . ومن ذلك ما رواه ابن
 المغازلي عن النبي يايها الناس من اذى عليا فقد اذاني وبعث يوم
 القيمة يهوديا ونصرانيا فقال جابر بن عبد الله الانصاري يا رسول
 الله وان شهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال « ص » كلمة

يحتجبون بها الا تصفك دعاتهم وتؤخذ اموالهم وأن يسلطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون . ومن ذلك ما رواه محمد بن موسى
 الشيرازي في تفسيره بإسناده الى قتادة عن الحسن البصري
 قال كان يقرأ هذا الحرف صراط علي مستقيم
 فقلت للحسن وما معناه قال يقول هذا طريق علي بن ابي طالب
 ودينه طريق ودين مستقيم فاتبعوه وتمسكوا به فانه واضح لا
 عوج فيه . ومن ذلك ما رواه ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم
 الشعملي في كتاب الكشف والبيان في تفسير القرآن في تفسير
 قوله تعالى (الذين يتفقون اموالهم باليل والنهار سرأ وعلائية
 فلم يجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) بإسناده
 الى ابن عباس قال كان عند علي بن ابي طالب اربعة دراهم لا يملك
 سواها فتصدق بدرهم سرأ وبدرهم ثلاثية وبدرهم ليل وبدرهم نهاراً
 فنزلت فيه هذه الآية . ورواه ايضا ابن المغازلي في كتاب المناقب
 بإسناده . ومن ذلك ما رواه الشعملي في تفسيره ورفعه الى ابن عباس
 في قوله (طوبى لهم وحسن مآب) قال قال الله طوبى شجرة في
 الجنة اصلها في دار علي وفي دار كل مؤمن منها غصن فقال طوبى
 لهم وحسن مآب يعني حسن مرجع . وفي حديث آخر رواه ايضا
 الشعملي بإسناده الى النبي انه سئل عنه عن قوله تعالى (طوبى لهم
 وحسن مآب) قال « ص » شجرة في الجنة اصلها في داري وفرعها
 على اهل الجنة فقيل يا رسول الله سئلتك عنها فقلت اصلها في دار
 علي وفرعها على اهل الجنة ثم سئلتك عنها فقلت شجرة في الجنة
 اصلها في داري وفرعها على اهل الجنة فقال « ص » لأن داري ودار
 علي واحدة في مكان واحد . وروى ابن المغازلي الشافعي في كتابه

نحو هذا . ومن ذلك ما رواه العبدري في الجمع بين الصحاح الستة
في باب مناقب علي في صحيح البخاري عن النبي انه قال رحم الله
عليما اللهم ادر الحق معه حيث دار . ومن ذلك ما رواه ابو بكر
بن احمد بن موسى بن مردويه في كتاب المناقب من عدة طرق
فنها باسناده الى محمد بن ابي بكر قال حدثني عائشة ان رسول الله
قال الحق مع علي وعلى مع الحق لن يفترقا حتى يردا الخوض . ومن
ذلك ما رواه الشافعي ابن المغازلي في كتاب المناقب باسناده الى
عائشة انها سألت من كان احب الناس الى رسول الله قالت فاطمة فقلت
انما سألتك عن الرجال فقالت زوجها وما يمنعه والله انه كان علي
صواما قواما ولقد سألت نفس رسول الله في يده فردها الى فيه
والمراد بردها الى فيه انه خرج زبد من فم النبي فابتلعه علي . وقد
ورد عن أئمتنا الاطهار نظير هذا في النبي وباقي الأئمة في كل
امام بالنسبة الى وصيه في انحاء مختلفة فبعض الأحاديث فيها انه
خرج من الأئمة عند خروج روحه طير بقدر العصفور فابتلعه
وصيه وبعض خرج منه زبد فابتلعه وصيه وبعض يسح الوصي
بالزبد وجهه ويظهر من مطاوي الاخبار بان الذي يخرج من الحجة
عند موته فيلقاه وصيه انه نور الامامه بمعنى القيام بالامر فيتمساوي
عند ذلك السابق واللاحق في العلم . ومن ذلك ما رواه احمد بن
مردويه الحافظ الثقة عندهم قال حدثنا احمد بن عبد الله بن الحسين
حدثنا عبد العزيز بن يحيى البصري ابو محمد حدثنا مغيرة بن محمد
المولى حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدی حدثنا علي بن هاشم
بن البريد حدثنا جابر بن الجعفي عن صالح بن هشيم عن ابيه قال سمعت
ابن عباس يقول سمعت رسول الله يقول من لقي الله تعالى وهو جاحد

ولاية علي بن ابيطالب ابي الله وهو عليه غضبان لا يقبل الله شيئاً
من اعماله فيوكل الله سبعين ملكاً يتفلقون في وجهه ويحشره الله تعالى
اسود الوجه ازرق العين قلنا يا ابن عباس اينفع حب علي بن ابيطالب
في الآخرة قال قد تنازع اصحاب رسول الله في حبه حتى سئلنا رسول
الله فقال دعوني حتى اسئل الوحي فلما هبط جبرئيل (ع) سئله
فقال سأسئل ربي عز وجل عن هذا فرجع الى السماء ثم هبط
على الارض فقال يا محمد ان الله تعالى يقرأ عليك السلام وقال
احبب علياً فمن احبه فقد احبني ومن ابغضه فقد ابغضني يا محمد حيث
تكن يكن علي وحيث يكن تكن محبوه وإن اجترحوا . ومن ذلك
حديث الاسراء بالنبي رواه رجال الاربعة المذاهب عن شيوخهم
الصادقين عندهم فرواه صدر الأئمة موفق بن احمد المكي الخطيب
خوارزم عن المذهب قال اخبرنا ابو القاسم نصر بن محمد بن علي
بن زبرك المقرئ اخبرنا والدي ابو بكر محمد اخبرنا ابو علي عبد
الرحمن بن محمد بن احمد النيسابوري حدثنا احمد بن محمد بن عبد
الله السالجي البغدادى من حفظة بدينور حدثنا محمد بن جرير
الطبري حدثنا محمد بن محمد الرازي حدثنا الملا بن حسين الهمداني
حدثنا ابو مخنف لوط بن يحيى الازري عن عبيد الله بن عمر قال
سمعت رسول الله وصيلاً باي لغة خاطبك ربك ليلة الاسراء قال
خاطبتني ربي بلغة علي بن ابيطالب فاهمني ان قلت ربي انت خاطبتني
ام علي قال يا احمد انا لا شيء كالا شياء لا اقام بالقياس ولا اوصف
بالشبهات خلقتك من نوري وخلقت علياً من نورك فاطلمت علي
اسرار قلبك فلم اجد الى قلبك احب اليك من علي بن ابيطالب
فخاطبتك بلسانه كذا يطئن قلبك . وفي اخبارنا مثل ذلك فوردته

ما كالم الله رسوله ليلة المعراج الا بلسان علي . وبالجملة ففضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ومناقبه لا تحصى ولو اجتمع لها العالمون وقد اعترف الفريقان بالعجز عن عد مناقبه . فمن ذلك ما رواه أبو عمر يوسف بن عبد البر النخعي في كتاب الاستيعاب في ذكر لملي نصوصا عليه مرضيه عند النبي بالخلافة والتفضيل على الاصحاب وفضائله جملة ثم اعترف بالعجز عن حصر فضائله وذكر فوائده .

ومن ذلك ما ذكره المعروف بحجة الاسلام عندهم ناصر بن أبي المكارم المطرزي الخوارزمي وهو من اعيان علماءهم صاحب كتاب المغرب والمغرب والايضاح في شرح كتاب المناقب فقال في اول الكتاب ما هذا لفظه ذكر فضائل أمير المؤمنين علي بن ابيطالب بل ذكر شيء منها اذ ذكر جميعها يقصر عنها باع الاحصاء بل ذكر اكثرها يضيق عنه اطلاق طاقة الاستقصاء ويدل على صدق ما ذكرته ما انبأني به صدر الحفاظ أبو العلا الحسن بن العطاء الهمداني رفعه قال حدثنا صدر الأئمة اخطب خطباء خوارزم موقف ابن احمد المكي ثم الخوارزمي قال أخبرني السيد الامام المرتضى أبو الفضل الحسيني في كتابه الى من الرى جزاء الله عنى خيراً أخبرني السيد أبو الحسن علي بن ابيطالب الحسيني الشيباني بقرائتي عليه أخبرنا الشيخ العالم أبو النجم محمد بن عبد الوهاب بن عيسى الثمان الرازي أخبرنا الشيخ أبو سعيد محمد بن احمد بن الحسين النيشابوري أخبرنا محمد بن علي بن جعفر الأديب بقرائتي عليه حدثنا المغاسف بن ذكرى أبو الفرج عن محمد بن احمد بن أبي الثلج عن الحسن بن محمد بن بهرام عن يوسف بن موسى القطان عن جرير عن ليث عن جاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله لو ان الغياض اقلام والبحر

مداد والجن حساب والانس كتاب ما احصوا فضائل علي بن
ابي طالب . واما اخبارنا فكثيرة في هذا المعنى وهو مشهور عند الخاص
والعام لا يتناكر فيه احد وان جهل الاكثر من معناه وان قبلوه
فمن باب التسليم فمن الشعر المنسوب الى الشافعي في هذا المقام
قوله :

يقولون لي قل في علي مدائحنا وان انا لم افعل يقولوا معاند
وما عنه صنت الشعر عن ضعفها جس

ولا انني عن مدحها حق حائد
ولكن عن الاشعار والله صنت من عليه بنى قرباننا والمساجد
فلو ان ماء السبعة الابحر التي خلقن مداداً والسموات كاغد
واشجار ارض الله اقلام كاتب اذا الخط افناهن عـدن عوائد
وكان جميع الجن والانس كتباً اذا كل منهم واحد قام واحد
وراموا جميعاً اثر منقب لما خط من تلك المناقب واحد
فضائل امير المؤمنين لا يمكن حصرها ولا يسع احد انكارها
ولا جملها لانه باب الله الاكبر ونباه الاعظم عليه بنى الايمان
واسمقام به الاسلام بخلاف من سواه وهذا معلوم عند النافذة
والعامة . فمن ذلك ما رواه ابن بابويه باسناده الى مسلمة بن قيس قال
قال رسول الله على في السماء السابعة كالشمس بالنهار في الارض
وفي السماء الدنيا كالقمر بالليل في الارض اعطى الله علياً جزء من
الفضل لو قسم على اهل الارض لو قسمهم شئت لينة بلان لو طوخلقه
بخلق يحيى وزهده بزهد ايوب وسخاؤه بسخاء ابراهيم وبهجته ببهجة
سليمان بن داود وقوته بقوة داود وله اسم مكتوب على كل حجاب في
الجنة بشرني به ربي وكانت له الإشارة عندى على محمود عند الحق

مركى عند الملائكة وخاصتى وخالصتى وظاهرتى ومصاحبى وحبيبى
 ورفيقى وانسى به ربى فسألت ربى ان لا يقبضه قبلى وسأله ان
 يقبضه شهيداً ادخلت الجنة فرأيت حور على اكثر من ورق الشجر
 وقصور على كعدد البشر على منى وانا من على من تولى عليا فقد
 تولانى حبه نعمه واتباعه فضيلة دان به الملائكة وحفت به الجن
 الصالحون لم يمش على الارض ماش بعدى الا كان هو اكرم منه
 عزاً ونفراً ومنها لم يخرج من بطن انسى احد بعدى كان اكرم
 خروجا منه ولم ينزل منزلاً الا كان ميمونا انزل الله عليه الحكمة ورداه
 بالفهم تجالس الملائكة ولا يريها ولو اوحى على احد بعدى لأوحى
 عليه فزين الله به الحافل واكرم به الضماكر واخصب به البلاد
 واعز به الأجساد مثله كمثل بيت الله الحرام يزار ولا يزور مثله
 كمثل القمر اذا طلع ازال الظلمة مثله كمثل الشمس اذا طلعت اناثت
 وصفه الله فى كتابه ومدحه باياته ووصف به اثاره واعين منازل
 فهو الكريم حيا والشهيد ميتا وصلى الله على رسوله محمد وآله وسلم
 وروى عن احمد بن سعيد الشافعى قال كنا يوماً على باب ابى نعيم
 الفضل بن دحكين ونحن جماعة فبينا احمد بن حنبل وغيره من نقلة
 الحديث ونحن نتوقع خروجه لنسمع منه فاطلع علينا من نحوخه
 على باب داره فقال ان بى وعكة وعلة ردية من صداع فاعدوا
 وانصرفوا ماجورين فقام اليه رجل فقال مسئلة فقال هاتها واوجز
 فقال ما تقول فى رجل يشهد انلا اله الا الله وحده لا شريك له
 واقران محمد رسول الله واقام الصلاة واتى الزكوة وصام شهر
 رمضان وحج البيت مع الامكان وجاهد عند دعاء الحاجة الى
 الجهاد وامر بالمعروف ونهى عن المنكر واجتهد بعد ذلك فى افعال الخير

ثم مات وهو لا يعرف ابا بكر بن ابي قحافة هل مات مؤمناً او مات كافراً قال
 مات مؤمناً ولا بأس فيما جهل قال فان فعل ذلك وهو لا يعرف عمر
 بن الخطاب فاجاب مثل الجواب الاول قال مات ولم يعرف علي بن
 ابي طالب قال لا يسعني ذلك لأن الصلاة لا تقتقر الى ذكر غير علي كما
 تقتقر الى ذكره وقد كان من محمد بمنزلة لا كغيره انتهى فهذا ابو نعيم
 من روايتهم الموثوق به عندهم المأخوذ عنه قد اشار الى ان ابا بكر
 ليس بامام منصوب من الله ورسوله وكذا عمر فلذا لا تجب معرفتهما
 بخلاف علي فانه لما كان اماماً منصوباً من الله ورسوله وجبت معرفته
 من تمام الاسلام اشارة الى قول النبي من مات ولم يعرف امام زمانه
 مات ميتة جاهلية ولكنه ابرز في قالب اخر لا تشمأز منه نفوسهم
 فقال لأن الصلاة لا تقتقر الى ذكر غير علي يعني ان ابا بكر وعمر
 ليسا من آل الرسول الذين تجب الصلاة عليهم في الصلاة وهو حق
 والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

اغتنصاب ابي بكر فمك والحوالي

الفصل الخامس في ذكر اغتنصاب ابي بكر فمك والحوالي
 وظلمه لاهل البيت «ع» خصوصاً فاطمة واذائه لها وخصامتها له
 وغضبها عليه فروى الخاصة والعامة ان رسول الله نحل فاطمة فمك
 ولكن غلب الشقاء على الجاهلين حتى تأولوا فعل ابي بكر بما لا
 يطابق الحق على زعمهم واعتذروا له بما لا يرتضيه لو كان مشاهداً
 لهم ثم تبادروا في ضلالتهم الى ان انكروا ما هو معلوم عندهم مسطور

في مسوداتهم وقالوا بان رسول الله ما اعطى فذك فاطمة ولا خاصمت
 في ذلك هذا وكتبهم شهادة بكنذهم وتعلن باقترانهم وعنادهم . فن
 ذلك ما ذكره بشير بن الوليد الواقدي وغيره من نقلة الاخبار منهم
 جين جمع المأمون العلماء وسئلهم عما عندهم من الحديث الصحيح في
 ذلك بما هو صريح بان ابا بكر وعمر تعمدا غصب فذك فاطمة
 وخالف الله ورسوله في ذلك . فذكر الواقدي بشير بن غباب في
 احاديث يرفعونها ان النبي لما افتتح خيبر اصطفى لنفسه قري من قري
 اليهود فنزل عليه جبرئيل بهذه الاية فأت ذا القربي حقه فقال
 محمد « ص » ومن ذا القربي وما حقه قال فاطمة تدفع اليها فذك فدفع
 اليها فذك ثم اعطاها العوالي بعد ذلك فاستغلنهما حتى توفي ابوها محمد
 « ص » فلما بويع ابو بكر منهمما ابو بكر منها فكلمتيه فاطمة في رد
 فذك والعوالي عليها وقالت انها لي وان ابني دفعهما الي فقال ابو بكر
 ولا امنعك ما دفع اليك ابو بكر فاراد ان يكتب لها كتابا فامتنع منه عمر
 بن الخطاب وقال انها امرئة فادعها بالينة على ما ادعت فارها ابو
 بكر ان تفعل بفاتت بام ايمن واسماء بنت عميس مع علي بن ابي طالب
 فشهدوا لها جميعا بذلك فكتب لها ابو بكر فبلغ ذلك عمر فاتاه فاجبره
 ابو بكر فاخذ الصحيفة وعماها وقال ان فاطمة امرئة وعلى زوجها
 وهو جار الى نفسه ولا يكون بشهادة امرئتين دون رجل فارسل
 ابو بكر الى فاطمة فاعلمها بذلك خلفت بالله الذي لا اله الا هو انهم ما
 شهدوا الا بالحق فقال ابو بكر فلمل ان تكوني صادقة ولكن احضري
 شاهدا لا يجر الى نفسه فقالت فاطمة ألم تسمعا من ابني يقول اسماء
 بنت عميس وام ايمن من اهل الجنة فقالا بلى فقالت امرئتان من اهل
 الجنة يشهدان بباطل فانصرفتا صارخة تنادى اباهما وقالت قد اخبرني

ابن أبي أول من يلحق به فوالله لا تشكونها إليه فلم تلبث أن مرضت فأوصت عليا أن لا يصلها عليها وهجرتها فلم تكلمها حتى ماتت فدفعها علي والعباس ليلا . وقد أخبر رسول الله بنصب حق فاطمة وظلمها فنقل عن ابن عباس أنه لما حضرت النبي الوفاة بكى بكاء شديدا حتى ابتلت خيته بدموعه فقلت يا رسول الله ما يبكيك فقال ابكي لذريتي وما يصنع بهم من بعدى وما يفعلون به شرار أمتي فكأنني بفاطمة ابنتي وقد ظلمت من بعدى وغضب حقها وقهر بعلمها وغصبت ميراثها وكأنني بها وهي تنادى يا ابتاه فلا يجيبها أحد ولا يعينها أحد من أمتي فسمعت فاطمة بكلام أبيها فبككت فقال لها النبي انكيتي يا فاطمة وابشري يا بابت محمد بسرعة اللحاق بي ولا تلبي بي بعدى إلا قليلا وإنك أول من يلحق بي من أهل بيتي فسررت بذلك سرورا عظيما . وذكر بعض علماءنا ما امتدوه عن سيد الحفاظ بينهم فقال ما هذا لفظه عن سيد الحفاظ ابن سرذوبه قال أخبرنا يحيى السنة أبو الفتح عبدوس بن عبد الله الحمداني إجازة قال حدثنا القاضي أبو نصر شبيب بن علي قال حدثنا موسى بن سعيد قال حدثنا وليد بن علي قال حدثنا علي بن عباس عن فضيل عن عطاءة عن أبي سعيد قال لما نزلت وآت ذا القربى حقه دعا رسول الله فاطمة فاعطاها ذلك .

مخاضة فاطمة (ع) ولدي بكر

من طريق النسبة

وأما مخاضة فاطمة لأبي بكر فاشهر من أن ينكره أحد فقد روى

صحاحهم . فمن ذلك ما ذكره البخارى في صحيحه في الجزء الخامس
 ان فاطمة (ع) بدت رسول الله ارسلت الى ابي بكر تسئله ميراثها من
 رسول الله ما افاء الله عليه بالمدينة من فدىك وما بقى من خمس خيبر
 فقال ابو بكر ان رسول الله قال نحن معاشر الانبياء لا نورث ما
 تركناه فهو صدقة وانما يأكل آل محمد من هذا المال وانى والله
 لا اغير شيئا من صدقة رسول الله عن حالها التى كانت عليه فى عهد
 رسول الله ولا عملن فيها بما عمل رسول الله فابى ابو بكر ان يدفع
 الى فاطمة منها شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر فى ذلك فهجرتة فلم
 تكلمه ابدا حتى توفيت وعاشت بعد ابيها ستة اشهر فلما توفيت دفنها
 زوجها على ليلا ولم يؤذن عليها ابو بكر وصلى عليها على وذكر
 البخارى هذا الخبر فى مواضع آخر . ومن ذلك ما رواه مسلم فى
 الجزء الثالث من اجزاء ستة فى اواخره باسناده ان فاطمة بدت رسول
 الله ارسلت الى ابي بكر تسئله عن ميراثها من رسول الله مما افاء
 الله بالمدينة وفدىك وما بقى من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول
 الله قال لا نورث ما تركناه يكون صدقة انما يأكل آل محمد من
 هذا المال وانى والله لا اغير شيئا من صدقة رسول الله عن حالها
 ولا عملن فيها بما عمل رسول الله فابى ابو بكر ان يدفع الى
 فاطمة شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر فهجرتة ولم تكلمه حتى
 توفيت وعاشت بعد رسول الله ستة اشهر فلما توفيت دفنها زوجها
 على بن ابي طالب ليلا ولم يؤذن بها ابو بكر وصلى على عليها فرواية
 مسلم مطابقة لرواية البخارى والاخبار كثيرة من الطرفين ثم اعلم
 ان الاخبار التى دلت على ان فاطمة طلبت ميراثها وخصمت ابا بكر
 فيه لا تنافى الاخبار التى نصت على ان رسول الله نحلها فدىك وانها

كانت في يدها في حيوته (ص) وذلك ان فاطمة انما طلبت ما في
يدها فلما اخرج ابو بكر وكيملها ورفع يدها وقالت له بان هذا
شيء تحلني اياه ابى وصرفني فيه في حيوته فطلب منها ابو بكر
شهوداً على ما في يدها كما في الاخبار السابقة خلاف حكم الله ورسوله
ان البينة على المدعى وهو مدع ان ما في يدها للمسلمين وهي منسكرة
وقد صرحت بذلك في مخاطبتها لابي بكر وكذا بعلمها كما سنذكره
فلما اصر على العناد ولم يجد معيناً ولا ناصراً التجأت الى ادعاء الميراث
من باب بحارة الخصوم لانه لا ينكر احد من المسلمين ان فذلك
كانت لرسول الله خاصة دون المسلمين لان الله سبحانه جعلها له
واقربته خاصة وقال تعالى (وما افاء الله على رسوله منهم فإا اوجفتم
عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله
على كل شيء قدير ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول
ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يسكون دولة
بين الاغنياء منكم) الآيات . ولا شك ان المراد بالقرى فله وبالاخصاف
التي في الآية ال محمد خاصة كما دلت عليه الاخبار من الفريقين . وقد
صرح ابو بكر بذلك حيث قال لا اغير صدقة رسول الله وقال على رسول
الله نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه فهو صدقة ولم يدع مدع
ان فذلك للمسلمين ولذا افتى على رسول الله ما لم يقله وقد كذبته
فاطمة وكذا على امير المؤمنين كما يأتي في مخاطبتها له مع انه نصب
البشير النذير الذي افق عمره في اقامة الدين وتشريع الاحكام وقد
جاهد قومه حتى اضر بنفسه في انذار قومه وتعليمهم الحدود الى انه
اهمل اهل بيته الى ان ارتكبوا على زعمهم من المسلمين ما لا يرتكبه
احد حيث ارادوا انتزاع مال المسلمين من ايديهم واصرروا على ذلك

واظهروا عداوة الخلفاء والشكايه منهم ما هذا بفعل شفيق باهل بيته رحيم بامته لو كان كما يزعمه اولئك المايدون وحاشاه من نسبة التقصير اليه كيف يكون ذلك والله يقول له (وانذر عشيرتك الاقربين) وقاله سبحانه (يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم نارا) فكيف يترك عليا وفاطمة والعباس وبني هاشم لا يملهم مدة حيوته حتى وقع من النزاع بينهم وبين من اخذ حقهم مما فرق جماعة المسلمين وطال التشاجر في ذلك الى آخر الابد بين الامة ثم كيف يجوز عاقل متدين ان نساء النبي مع طول صحبتهم له وحسن خلقه وشدة مواظبته على اقامة الدين واظهار شرايع الاحكام لم يسمعن هذا الخبر الذي تعمل به ابو بكر ولا نقله لمن احب قبل وفاته لولا الحاجة المعاندين وعناد المباهتين . فقد روى في الجمع بين الصحيحين في مسند ابى بكر من المتفق عليه في الحديث السادس ان فاطمة والعباس اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله وهما حينئذ يطالبان ارضه من فذك وسهبا من خيبر . وروى ايضا الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عائشة في الحديث الثالث والاربعين من المتفق عليه ان ازواج النبي اردن ان يبعثن الى ابى بكر يسألنه ميراثهن . الحديث فظلم ابى بكر وعمر لاهل البيت وتعديهما ذلك امر واضح لا شك فيه اعاقيل واما قسم ابى بكر انه لا يغير ما عمل رسول الله فكذب واقتراء لهرف الحق عن أهله يدل على انه غير ما كان يعمل رسول الله على دعويهم . ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند جبير بن مطعم في الحديث الثالث من افراد البخاري قال جاء جبير بن مطعم وعثا ن الى رسول الله يكلمانه فيما قسم من خمس خيبر بين بني هاشم

وبين بنى المطلب بن عبيد مناف فلم تعطنا شيئا وقرأت لنا مثل قرابتهم
 فقال لما رسول الله اتما اريها شما والمطلب شيئا واحدا. قال جبير
 ولم يقسم رسول الله شيئا لبني عبيد شمس ولا لبني نوفل شيئا.
 ورواه حرمة عن وهب عن يونس قال قال ابن شهاب وكان ابو
 بكر يقسم الخمس نحو قسم النبي لم يكن يعطى قرابة رسول الله كما
 كان رسول الله يعطيهم. وفي بعض نسخ الحميدي هذه صورتها ثم
 قال اظنه كان يزيد هم قال ابن شهاب وكان عمر يعطيهم منه وعثمان
 بعده فاعتذار الذي نقله الحميدي بقوله اظنه كان يزيد هم لا يزال
 الطعن عن ابي بكر لانه قد غير ما كان رسول الله يعمل مع انه حالف
 الا غيره على انه تموه في اعتذاره لأن كلام ابن شهاب ~~يكذب~~
 حيث قال وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده بعد قوله غير انه
 يعني ابا بكر يعطى قرابة رسول الله كما كان رسول الله يعطيهم
 وكلام علي وفاطمة لأبي بكر وخصاصتهم وهجره له شاهد صدق
 على ما قلناه. وليس قوله كما كان رسول الله يعطيهم انه يعطيهم على
 غير ما كان يعطيهم بل المراد انه لم يعطهم كما ان رسول الله يعطيهم
 والدليل الواضح مضافا الى ما ذكرناه من عفا صفة علي وفاطمة
 وتظلمها منه ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث
 الحادي والثلاثين من المتفق عليه في مسند عبد الله بن عباس في
 جواب كتاب أنبذة بن عامر الحروري من رقصاء الخوارج يقول
 ابن عباس من الحروري وكنت تسألني عن الخمس ان هو وانا نقول
 هو لنا فاني تلينا فومنا ذلك فصرح ابن عباس بانهم قد منهوا
 من الخمس وان المانع لهم قریش. فيما لله للعجب العجيب كيف
 يروون هذه الأحاديث التي يكذب بعضها بعضها ولا يخفى على

بما هل تناقضها فضلا عن عالم لكن الناس اكياس فاذا وصلوا
 الى الاديان ضل الاكثرون . ومن مخاصمة فاطمة لابي بكر من
 من طرفهم ما ذكره الشيخ احمد بن مقروه في كتاب الفساق عن
 الاربعة عن الشيخ المعظم عبد الحافظ الشافعي بينهم ابو بكر احمد
 بن موسى بن مردويه الاصفهاني في كتاب المناقب . قال اخبرنا
 اسحاق بن عبد الله بن ابراهيم قال حدثنا احمد بن عبيد بن ناصح قال
 حدثنا الزيادي محمد بن زياد قال حدثنا شريك بن قطامي عن
 صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة انها قالت لما
 باغ فاطمة ان ابا بكر قد اظهر منعها فدك لانت نهارها على
 رأبها واشتملت بجلبها بها واقبلت في لمة من حقدتها ونساء قومها
 تطأ في ذيلها ما تخرم مشية رسول الله حتى دخلت على ابي بكر وهو
 في حشد من المهاجرين والانصار وغيرهم فغيظت دونها ملائكة ثم
 انت أنه أجهش لها القوم بالبكاء . ثم امهلت هنيئة حتى اذا سكنت
 فورتهم افتتحت كلامها بحمد الله واثنت عليه ثم قالت (لقد جاءكم
 رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين
 رؤوف رحيم) فان تعرفوه تجدوه ابي دون ابنائكم وانما ابتغته دون
 نساءكم واخا ابن عمي دون رجالكم فباغ الرسالة صادعا
 بالندارة مناظلا على مدرجة المشركين ضاربا بجذم يخذ الاصلنام
 وينكت الهام ويدعو الى ربه بالحكمة والموعظة الحسنة حتى تعرى
 الليل عن صبحه واسفر الحق عن محضه ونطق زعيم الدين
 وخرست شقاشق الشيطان وتمت كلمة الاخلاص فكنتم على شفعا
 حفرة من النار نهزة الطامع ومذقة الشارب وقيمة العجولان وهوطأ
 الاقدام تشربون الرق وتقتاتون القد اذلة خاسمين حتى استنفذكم

الله برسول الله وبعد اللتيا واللتى وبعد ان منى بهم الرجال وذوبان
العرب ومردة اهل الكتاب كلها اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله
وفغرت منهم فاغرة قذف اخاه في لهواتها فلا ينكفى حتى يطأ صباخها
بأخمسه ويطفى عادية لهبها بمعيقه وانتم فى رفاهية امنون وادعون
حتى اذا اختار الله لنبيه دار انبيائه اطلع الشيطان رأسه فدعاكم
قالا لكم لدوتوه مستجيبيين وللغرة ملا حظاين حتى استنهمضكم فوجدكم
غضايا اى قاطعا وجازما . فوسمتم غير ابلحكم وارحلتم غير سربكم
ووردتم غير شربكم هذا والعهد قريب والكلم رحيب والجرح لما
يندمل الماذا زعتم خوف الفتنة (الا فى الفتنة سقطوا وان جهنم
لمحيطة بالكافرين) . ثم لم نلبثوا ريث تشربون حشوا فى ارتكاه
فيصبر منكم على مثل حد المدى وانتم تزعمون ان لا ارث لنا انحكم
الجاهلية تبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون يا معشر
المسلمين . ثم قالت يا ابن ابى قحافة انى كتاب الله ثرت اباك ولا
ارث ابى لقد جئت شيئا فريا فدونكها مرحولة مخطومة تلقاك
يوم حشرك ونشرك فنعهم الحكم الله والزعيم محمد والموعود القيمة
وعند الساعة يخسر المبطلون ثم انكفأت على قبر ابيها وهى تقول
شعرا :

قد كان بعدك ابناء وهنيسة لو كنت شاهدتها لم تسكر الخطاب
انا قد ناك فقد الارض وابلها واختل قومك فاشهدهم فقد نكبوا
وفى بعض الروايات عن المشار اليها زيادة هذه الفاظها فعلى عهد تركتم
كتاب الله واتخذتموه ورائكم ظهريا اذ يقول الله تعالى (وورث
سليمان داود) مع ما اقتضى الله من خبر يحيى اذا قال (فهب لى من
لدىك وليا يرثى ويرث من آل يعقوب) وقال (واولوا الارحام

بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) وقال (يوصيكم الله في اولادكم
للذكر مثل حظ الانثيين) ثم عطفت الى قبر ابيها وبكت وتمثلت
بقول صفيه بنت اثالة وقيل اثالة شعراً :

وكان قربك بالآيات يؤنسنا فغساب عنا فكل الخير يحتجب
وكنت بدرأ ونورا يستضاء به عليك تنزل من ذي العزة الكتب
تمضممتنا رجال واستخف بنا مذ غبت عنا ونحن اليوم نقتضب
ابدت رجال لنا أقوى صدورهم لما مضيت وحالت دونك الكتب

فقد رزينا بمالم يرزه احد من البرية لا نعجم ولا عرب
فسوف نبكيك ما عشنا وما بقيت منا الشؤون بتمهل لها مسك
فقولها زعمتم خوف الفتنة تريد ما ادعاه ابو بكر من انه

انما بادر لقبول البيعة خوف ارتداد المسلمين عن دين الاسلام
وكذا ما قاله عمر في جواب فاطمة حيث قالت لم لم تسلا جابر بن
عبد الله وجابر بن عبد الله البيعة ويبتغي في كتاب الله فقال عمر
ان جابرا وجبريرا ذكرنا امرا هينا وانت تدعين امرا عظيما تقمع
به الردة من المهاجرين والانصار فلذا قالت الا في الفتنة سقطوا
تعني الكفر لانهم خالفوا الله في نفسه على امير المؤمنين في
قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون
الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) وخالفوا رسوله في قوله من كنت
مولا فعلي مولا ومن كنت وليه فعلي وليه فهو لاء ان كانوا مخاطبين مع
المؤمنين فقد كانوا تابعين والا فليسوا من المسلمين فتقدمهم على من
نصبه الله ورسوله هو الارتداد الذي وعدهم به في قوله (وما محمد
الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على
اعقابكم) وقول النبي (هي) لافسيكم بهدي كفارايضرب بجهنم

وقاب ببعض كما سبق ذكره .

خطبة الزهراء (ع) المشهورة من طريق الشيعة

واما من طرق الخاصة فمارواه عبد الله بن الحسن باسناده عن
ابائه (ع) انه لما اجتمع ابو بكر على منيع فاطمة فدك وبلغها ذلك
لاتت نهارها على رأسها واشتملت بجلبابها واقبلت في لمسة من
حفدتها ونساء قومها تطأ ذيولها ما تحرم مسيتها مشية رسول الله حتى
دخلت على ابي بكر وهو في حشد من المهاجرين والانصار وغيرهم
فنيطت دونها مائة فجلست فانت انه اجلس لها القوم بالبكاء فارنج
الجلس ثم امهلت هنيهة حتى اذا سكن نشيج القوم وهدئت فورتهم
افتتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله
فعاد القوم في بكائهم فلما امسكوا عادت في كلامها فقالت الحمد لله
على ما انعم وله الشكر على ما اظم والثناء بما قدم من عموم نعم
ابتدئها وسبوغ الآاء اسدها وتمام من اولها جمع عن الاحصاء
عددها وثنا عن الجزاء امدها وتفاوت عن الادراك ابدها وندبهم
لا ستزادتها بالشكر لا تصالها واستحمد الى الخلايق باجرائها وثنى
بالندب الى امثالها واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له كلمة
جمل الاخلاص تاولها وضمن القلوب موصولها وانار في الفسك
معهولها الممتنع من الابصار رؤيته ومن الامن هفتته ومن
الاهام كيفيته ابتدع الاشياء لا من شيء كان قبلها وانشأها بلا

احتساباً امثلة امثلها كونها بقدرته وذرتها بمشيئته من غير حاجة
منه الى تكوينها ولا فائدة له في تصويرها الا تشبهاً على طاعته
واظهاراً لقدرته وتعبداً لبريقه واعزازاً لدعوته . ثم جعل الثواب
على طاعته ووضع العقاب على معصيته زيادة لعباده عن تقصيره
وحياشة منه الى جنته واشهد ان محمداً عبده ورسوله اختاره وانتخبه
قبيل ان يرسله واسماه قبل ان اجتباها واصطفاه قبيل ان ابتعثه
اذ الخلايق بالغيب مكفونة وبستر الاهاويل مضمونة وبلمائة العدم
مقرونة علماً من الله تعالى بمثال الامور واساطة بحوادث الدهور
ومعرفة بمواقع المقدور ابتعثه الله تعالى تعاملاً لامره وعزيمة على
امضاء حكمه وانفاذاً لمقادير حتمه فرأى الامم فرقا في اديانها عكفا
على نيرانها عابدة لاوثانها منكورة لله مع عرفانها فانار الله بمعهم
ظلمها وكشف عن القلوب بهمها وجلا عن الابصار غمهمها وقام
في الناس بالهداية فانقذهم من الغواية وبصرهم من العمية وهداهم
الى الدين القويم ودعاهم الى الصراط المستقيم ثم قبضه اليه قبض
رأفة واختيار ورغبة واشار ولمحمد عن تعب هذه الدنيا في راحة قد
حفت به الملائكة الابرار ورضوان الرب الغفار وخالوة الملك الجبار
صلى الله على ابني نبيه وامينه على الوحي وصفيه وخيرته من الخلق
ورضيه والسلام عليه ورحمة الله وبركاته . ثم التفت الى اهليل المجلس
وقالت انتم عباد الله نصب امره ونهيه وحمله دينه ووحية واهناء الله على
انفسكم وبلغاؤه على الائم وزعمتم حق له فيكم وعمد قدمه اليكم
وبقية استخلفها عليكم كتاب الله الناطق والقرآن الصادق والنور
الساطع والضياء اللاحق بيئته بهائره ومنكشفة سرائره مستطيلة
ظواهره تحتبط به اشياؤه قائداً الى الرضوان اتباعه مؤداً الى النجاة

استنماعه به تنال حجج الله المؤثرة وعزائمه المفصرة وعذارمه المحذرة
وبيناته الجلالية وبراهينه الكافية وفضائله المندوبة ورخصه الموهوبة
وشرايعه المكتوبة . فجعل الله الايمان تطهيراً لكم من الشرك
والصلاة تنزيهاً لكم من الكبر والزكاة تزكية للنفس ونمساها في
الرزق والصدقات تثبيتاً للاخلاص والحج تشييداً للدين والعدل
تنظيفاً للقلوب وطاعة نظاماً لليلة وامامتنا اماماً من القرعة والجهاد
عزاً للاسلام والصبر معونة على استيجاب الاجر والامر بالمعروف
مصلحة للامة وبر الوالدين وقاية من السخط وصلة الارحام مناة
للعدد والقصاص حقناً للدماء والوفاء بالذر تعريضاً للغفرة وتوفية
المكاييل والموازين تعبيراً للبخس والمهي عن شرب الخمر تنزيهاً
عن الرجس واجتناب القذف حجاً عن اللذة وترك السرقة
انجاً للنفه وحرم الله الشرك اخلاصاً له بالربوبية . (فاتقوا الله
حق ثقائه ولا تموتن الا وانتم مسلمون) فاتبعوا الله فيما امركم به
ونهاكم عنه فانه (انما يخشى الله من عباده العلماء) ثم قالت امسا
الناس اعلوا انى فاطمة وابى محمد اقول عودا وبده ولا اقول ما اقول
غلطاً ولا اقل ما اقل شططاً (لقد جاءكم رسول من انفسكم
عزيز عليه ما علمتم حريص عليكم بالماؤدين رؤوف رحيم) فان
تعزوه وتعزفوه تجدوه ابى دون نساءكم واخا ابن اعمى دون
رجالكم ولنعم المعزى اليه فبلغ الرسالة صادعاً بالندارة ما تلا عن
مدرجة المشركين ضارياً بشجهم داعياً الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة
الحسنة يكسر الاصنام وينكس الهام حتى انهزم الجميع وولوا الدبر
حتى تعرى الليل عن صبحه واشهر الحق عن محضه ونطق زعيم الدين
وخبر بيت شقاشق الشياطين ولا ح وشيظ النفاق وانكملت عقدة

الكفر والشقاق وفهم كلمة الاخلاص في نفر من البيض الخاص
 فكنتم على شفا حفرة من النار مذقة الشارب ونهزة الطامع وقبسة
 العجلان وموطى الاقدام تشربون الرق وتقتاتون القذالة
 غاشمين تخافون ان يتخطفكم الناس من حولكم فانقذكم الله
 تبارك وتعالى بمحمد ص بعد اللثيا واللثى وبعد ان منى بهم
 الرجال وذوبان العرب ومردة اهل الكتاب (كلها اوقدوا نارا
 للحرب اطفأها الله) اونجم قرن للشيطان وفغرت فائرة من
 المشركين قذف اخاه في لهواتها فلا ينكفي حتى يطا صماخها
 باخصمه ويخمد لها بسيفه مكشودا في ذات الله مجتهدا في امر الله
 قريبا من رسول الله سيدا في اولياء الله مشمرا ناهضا مجيدا كادحا
 وانتم في رفاية من العيش وادعون فاكهون امنون تتربصون بنا
 الدوائر وتتوكفون الاخبار تنكصون عند الزل وتفرون عن
 القتال فلما اختار الله لنبيه دار اوليائه وماوى اصفياه ظهر فيكم
 حكمة النفاق وامبل جلباب الدين ونطق كاظم الغاوين ونبع
 جامد الالفين وهدر فسق المبطلين فحضر في عرصا تكلم واطلسع
 الشيطان رأسه في مفرزة هاتفا بكم فالقاكم لدعوتيه مستجيبين
 وللمزة فيه ملا حظين ثم استنهضكم فوجدكم جفاقا واحششكم
 فالقاكم غضابا فوسعتم غير ابلكم واوردتتم غير بكم . هذا
 والعهد قريب والكلم رحيب والجرح لما يندمل والرسول لما يقبر
 ابتدارا زعمتم خوف الفتنة ألا في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين فهميات منكم وكيف بكم وانى توقفون وكتاب الله
 بين اظهوركم اموره ظاهرة واحكامه زاهره واعلامه باهرة
 وزواجره لا يجهة واوامره واضحة قد خلتتموه وراء ظهوركم ارغبة

عنه تريدون ام بغيره تحكمون (بنس للظالمين بدلا) (ومن يستغ
 غير الاسلام ديننا فان يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) ثم لم
 تلبسوا الارث ان تسكن نفرتها ويسلس قيادها ثم اخذتم ثورون
 وقدمتها وتميجون جمرتها وتستعجبون لها تف الشيطان الغوى واطفاء
 نور الدين الجلى واهماد سنن النبي الصفى تحسرون حسرا فى ارتقاء
 وتمشون لاهله وواده فى الخير والضراء ويصبر منكم على مثل حر
 المدى ووجر الشنان فى الحشاء وانتم تزعمون ان لا ارث لنا الحكيم
 الجاهلية تبغون (ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) افلا
 تعلمون بلى قد تجلى لكم كالشمس الصاحبه انى ابنته امها
 المسلمون اه غلب على ارثيه يا ابن ابى جحافة انى كتاب الله ترث اباك
 ولا ارث انى لقد جئت شيئا فريا افعللى عمد تركتم كتاب الله
 ونبلتموه وراه ظهوركم اذ يقول (وورث سليمان داود) وقال فيما
 اقتص من خبر يحيى بن زكريا (اذ قال هب لى من لدنك وليا يرثنى
 ويرث من آل يعقوب) وقال (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض
 فى كتاب الله) وقال (يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ
 الانثيين) وقال (ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف
 حقا على المتقين) وزعمهم الا حظوة لى ولا ارث من انى ولا رحم
 بيننا انفسكم الله باية اخرج منها ابى ام هل تقولون انا اهل ملتين
 لا يتوارثان اولست انا وابى من اهل ملة واحدة ام انتم اعلم بخصوص
 القران من ابى وابن عمى فدونكم — اخطومة مرحولة تلقاك يوم
 حشركم فمنعكم الحكم الله والزعيم محمد والموعد القيمة وعند الساعة
 تحسرون ولا ينفعكم اذ تمدهون (ولعلك نبأ مستقر ولسوف تعلمون
 من ياتيه العذاب يخز به ويحمل عليه عذاب عقيم) ثم رمت بشارتها

نحو الانصار وقالت يا معشر الفتية واعضاد الملة ووحضة الاسلام
ما هذه الغمزة في حقى والسنة عن ظلامتى اما كان رسول الله ابى
يقول المرء يحفظ فى ولده سرعان ما احدثتم وبجلائى ذا اهالة
ولكم طاقة بما احاول وقوة على ما اطلب وازاول تقولون مات
محمد فخطب جليل استوسع وهنه واستهن فتقه وانفتق رتقه واظلمت
الارض لغيبته وكسفت النجوم لمصيبته واكدت الآمال وخشعت
الجبال واضيع الحريم وازبلت الحرمه عند يماته فتلك والله النازلة
الكبرى والمصيبة العظمى لا مثلها نازلة ولا باقية عاجلة اعلان بها
كتاب الله جل ثناؤه فى افئيتكم وفى مساكم ومصيحكم هاتقسا
وصارخا وتلاوة والمانا ولقبلة ما حل بانبياء الله ورسوله حكم فصل
وقضاء حتم (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات
او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله
شيئا وسيجزى الله الشاكرين) ايها بنى قيسله أأهضم تراث ابى
وانتم بمرئى منى ومسمع وممتداً وجمع وتشملكم الحيرة وانتم ذو
العدد والعدة والعدة والاداة والقوة تلبسكم الدعوة وعندكم
السلاح والجنة توافيكم الدعوة فلا تخبون وتاتيكم الصرخة فلا
تغيثون وانتم موصوفون بالكفاح مجروفون بالخير والصلح
والنجبة التى انتجبت والخيرة التى اختيرت قاتلتم العرب وتجهلتم
السكد والتعب وناطحتم الأمم وكافتم بهم فلا نبرح او تبرحون
نأمركم فتأتمرون حتى اذا دارت بنا رحى الاسلام ودر حجاب الأيام
وخضعت ثغرة الشرك وسكنت فورة الأفك وخمدت ميزان الكفر
وهدمت دعوة المارج واستوسق نظام الدين فانى عرتم بعد البيان
واسررتم بعد الاعلان ونكصتم بعد الاقدام واشركتم بعد الايمان

(الا تقاتلون قوما نكشوا ايمانهم وهمسوا بأخراج الرسول وهم بدؤكم اول مره اتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين)
 الا وارى قد اخلدتم الى الخفص وابعدتكم من هو احق بالبدسط والقبض وخلوتم بالدعة ونجوتكم من الضيق بالسعة فمحتكم ما وعيتكم ودعستم الذى تسوغتم (فان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد) . الا وقد قلت ماقلت على معرفة منى بالخذلة التى خامتكم والغدره التى استشعرتها قلوبكم ولكنها فيضة النفس ونفثة الغيظ وخور الفتات وبثه الصدر وتقدمه الحجة فدونكموها فاحتجبوها دبرة الظهر نقبة الخف باقية العار موسومة بغضب الله وشنار الابد موصوله بنار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة فبعين الله ما تعملون (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون) وانا ابلة نذير لكم بين يدي عذاب شديد (فاعملوا انا عاملون وانتظروا انا منتظرون) .

ان الزهراء (ع) انما طابت عقربا

الى هنا انتهت مخاطبتها «ع» وكان ذلك بمشهد من المهاجرين والأنصار وقد ابانت عن شكاية تصدع الصنوبر الصلاد وتم الجبال الرواسي وتلك القلوب القاسية معصرة على العنصاد لم ترق لمستعطف ولا مالات المستنصف فاي تظلم ابلغ من تظلم بنت نبيهم بين ايديهم واي غضب يبالغ غضبها عليهم فما عسى ان يقول قائل فى مقالها ايقول انها راضية ام غضبية ام يقول انها قالت ما قالت لا عن رؤية بل

ذلك من خرافات النساء كما قاله بعض المعاندین لعقولهم وهل مثل
 هذا الكلام لو انصف منصف يتكلم به الا معصوم من الخطأ
 منزّه عن الخطأ والزال فان كل احد يعلم علما قطعيا اذا ترك الفناد
 ان مثل هذه الخطابات لا تخرج الا عن اهل بيت النبوة ولا يقدر
 ان ياتي بمثل هذه الاساليب الا معدن الرسالة وان البلغاء والعلماء
 لا يمكنهم الاتيان بمثلها بعد كمال التسامح والروية
 فضلا عن البداهة في مقام الخصامة والاحتجاج . بل كيف يجوز
 من مثل فاطمة الزهراء التي روت الخاصة والدائمة انها سيدة نساء
 العالمين وسيدة نساء اهل الجنة ان تظهر منها هذه اللججيات على باطل
 مع تصريحها بما يوجب كفر غاصبها وشرك ظالمها وارتدادهم عن
 الاسلام ورجوعهم القهقري بعد الايمان حيث تقول في خطابها
 للانصار (الا تقاتلون قوما ~~يكفروا~~ ايمانهم وهما باخراج
 الرسول وهم بدؤكم اول مرة اتخشونهم فانه احق ان تخشوه ان
 كنتم مؤمنين) مصرحة ان الآية نزلت فيمن تقدم على امير
 المؤمنين وانهم لم يسلبوا وانما استسلموا فابطنوا الكفر واظهروا
 الايمان واعانوا على النبي سرا وقد اشارت الى افتراءهم على رسول
 الله وكذبهم لما نقلوه عنها في قولها ام اتم اعلم بخصوص القرآن
 وعمومه من ابني وابن عمي بان كل شيء في كتاب الله اما عموما او
 خصوصا وان النبي والوصي اعلم بعامة وخصوصه وان ما خالف
 كتاب الله لا يؤخذ به ولا يعمل عليه وان من افتراه فقد افتري
 اثما مبينا . ثم قالت للانصار بعد ان وبختهم بميلهم عن الحق (ان
 تكفروا اتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد) وهي مع
 ذلك تذكر اهل الجمع مقامها وقربها من رسول الله وتعييرهم باستهواء

الشيطان لهم كما كررته عليهم فلم ينكر قولها حينئذ منهم منكر بل
 خرسوا وهي تقول واطلع الشيطان رأسه من مفترزه ها نقابكم الى
 قولها فوسستم غير ابلسكم واوردتهم غير شر بكم . ثم تخاطب ابا
 بكر بقولها يا ابن ابي قحافة افي كتاب الله ترث اباك ولا ارث
 ابي لقد جئت شيئا فريا وتخاطب الانصار قائلة لهم يا معشر الفتية
 اني ان قالت ما هذه الغمزة في حق والسنة عن ظلامي الى قولها
 (حكم فصل وقضاء حتم) وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) الآية فابانت
 عما اضمروه من النفاق وابطنوه من الشقاق وعن كثير من تأويل
 الكتاب الذي صرفه اولياؤهم عنهم الى غيرهم وقد انزله الله فيهم
 وصرحت بارتدادهم عن الدين وانهم المغنيون بذلك مع ان كل
 عاقل يعلم انها لو كانت امرئة من سائر نساء المسلمين تخاف الله
 وتخشى مقامه لم تعارض اصحاب النبي على غير حق ببعض ما
 ورد في هذه المخاصمة . فكيف من طهرها الله من الرجس ففسال
 جل ثناؤه في حقها وبعلمها وبلغها باجماع المسلمين (انما يريد الله
 ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) وانزل فيهم
 (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) أفيجوز عند عاقل
 ان من يمدحه الله بايثار غيره على نفسه بماله في حال الخمة
 ان يطلب سلب جميع مال المسلمين . فاذا كانت فاطمة بهذه المثابة
 في درجة الجلالة كيف تصر على انتزاع مال المسلمين من ايديهم
 وتبقى غضبي لا أجل ذلك الى ان مات لم تكلم ابا بكر وعمر واوصت
 الا يحضرا جنازتها ولا الصلاة عليها حتى دفنت ليلا . فأى حال
 اعظم من هذه الحالة لو كانت كاذبة او مدعية جهلا ولم يمكن احد ان

يتجاسر بان يصف فاطمة بما يلحقها به وصمة . الا ترى ما ذكره
ابن حجر في صواعقه مع شدة عناده وتعصبه حيث قال في باب
فضايل اهل البيت (ع) في (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
اهل البيت ويطهركم تطهيراً) بعدما روى الأحاديث هذه الآية
منيع فضايل اهل البيت النبوي لا شتاً لها على غرر من فضائلهم
ومآثرهم والاعتناء بشأنهم حيث ابتدئت بانما المفيدة المحصر
ارادته فقال في امرهم على ذهاب الرجس الذي هو الاثم او الشك
فيما يجب الايمان به عنهم وتطهيرهم من سائر الاخلاق والاحوال
المذمومة وسياًقى في بعض الطرق تحريرهم على النصار وهو قايده
ذلك التطهير وغاياته اذ منه الهام الانابة الى الله تعالى بامان الاعمال
الصالحة . ومن ثم لما ذهبت عنهم الخلافة الظاهرة لكونها صارت
ملكاً ولذا لم تتم للحسن عوضوا عنها بالخلافة الباطنية حتى ذهب
قوم ان قطب الاولياء في كل زمان لا يكون الا منهم . ثم ذكر
كلاماً طويلاً وحكمة ختم الآية بتطهير المبالغة في وصوالم لا علاه
وفي رفع التجاوز عنه ثم تنوينه تنوين النظم والتكثير والاعجاب
المفيد الى انه ليس من جنس ما يتعارف ويؤلف ثم اكده (ص)
ذلك كله بتكرير طلب ما في الآية لهم بقوله اللهم هؤلاء اهل بيتي الى
آخر ما مر بادخاله نفسه معهم في العدد لعمود عليهم بركة اندراجهم
في سلسلته . بل في رواية انه ادرج معهم جبرئيل وميكائيل اشارة
الى علو قدرهم واكده ايضا بطلب الصلاة عليهم بقوله (ص) فاجعل
صلاتك الى آخر ما مر واكده ايضا بقوله (ص) انا حربي من حاربهم
الى آخر ما مر ايضا . وفي رواية انه قال بعد ذلك الامن اذني قرأني فقد
اذاني ومن اذاني فقد اذني الله وفي اخرى والذي نفسي بيده لا

يؤمن عبيد بني حنظلة يحبني ولا يحبني حتى يحب ذوي قرني ورجلي
فانما هم مقام نفسه فاقول . باي نذر يعتذر وبن يقولون ان
ابا بكر وعمر اجلاء الصحابة على زعمهم جهلوا من شأن ال محمد ما
عرفه سائر علمائهم وبلغوا من الجهالة مع قريتهم له وملازماتهم اياه ما
لم يبلغه جاهل تناولت عليه الا عوام من زمن البشة حتى ارتكبوا
من على واهل بيته ما ارتكبوه ام ينكرون ما اثبتوه في مسوداتهم
وابرموه ام يقولون لا قرابة لعلي وفاطمة وابيهم من رسول الله
ام يقولون ان محمدا اقترأ فاعسى يقولون ثم ان هذه الاحاديث
التي اقروا بشيئها واتفقوا على نقلها شاهدة بكفر من اعتقد امامتهم
وتخليدكم في جهنم لانه تعالى نص في كتابه العزيز بلعن من اذى
الله ورسوله بقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
والآخرة الآية فمن اذى فاطمة وعليها فعد اذى رسول الله ومن اذى
رسول الله فقد اذى الله . واما اذيتهم لفاطمة وعلى فلا ينبغي لمن
يقصص بالعلم ان يحدث عنها او يطلبها في مدون بخصوصه لانسه
قد بلغ من الاستفاضة حد الو طلبت احدا لا يعرف ذلك او لم
يسمع به لم تجده وانما سبيله سبيل يوم البصرة وصفين والنهروان
والواقائع المشهورة اللهم الا من لم يعلم بعض ربات الأمور من
الجهال المنحازين من اهل المدن كأهل السواد ومن لا يعرف
التكاليف لعدم ادراكه وما سوى هذين القسمين من الناس
عن انكر ذلك من المخالفين فهو تكتم بما يعلم ضرورته خوفا من
غلبة الخصوم واستظهارهم عليه كما حكى الله تعالى عن اليهود من
كتمهم الحق ونهى بعضهم بعضا عن اظهاره خوفا من غلبة المسلمين
عليهم بقوله (اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به

عند ربكم) .

مخادعة أبي بكر لها في جوابه والاكذوبة التي رواها

وقد روى ان ابا بكر بعد خطبتها «ع» التي خطبتها بمحضرة اجابها خدعة منه واحتيالا بما هذا اللفظة . يا ابله رسول الله لقد كان ابوك بالمومنين عطوفا كريما ورؤوفا رحيمًا وعلى الكافرين عذابا اليما وعقابا عظيما فان عزوناه وجدناه اباك دون نساتنا واخا الفك دون الاخلاء . اثره على كل حميم وساعده في كل امر جسيم ولا يحجبكم الاكل سعيد ولا يبغضكم الاكل شقي . فانتم عترة رسول الله الطيبين والخيرة المستجبون على الخير ادلتنا والى الجنة مسالكنا وانت يا خيرة النساء وابله خيرة الانبياء صادقة في قولك سابقة في وفور عقلك غير مردودة عن حقك ولا مصدودة عن صدقك . والله ما عدوت قول رسول الله ولا عملت الا باذنه وان الرايد لا يكذب اهله وانى اشهد الله وكفى به شهيداً . انى سمعت رسول الله يقول نحن معاشر الانبياء لا نورث ذهباً ولا فضة ولا داراً ولا عقاراً وانما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة وما كان لنا من طعمة فلولى الامر بعدنا ان يحكم فيه بحكمه وقد جعلنا ما حاولتموه في الكراع والسلاح يقاتل به المسلمون ويجاهدون بسبه الكفار ويجهلون المردة والفجار . وذلك باجماع المسلمين لم انفرد به وحدي ولم استبد بما كان الراى فيه عندي وهذه حالى ومالى لك وبين

يديك لا تزوى عنك ولا تدخر دونك وانت يا سيده امة ابيك
والشجرة الطيبة لبنيك لا يدفع مالك من فضلك ولا يوضع من فرعك
واصلك حكمك نافذ فيما ملكت يداي فهل ترين ان اخالف في ذلك
اباك . فاذا نظر العاقل العارف بالأخبار والسنن والآثار علم ان
قوله كله مخادعة واطهار للتورع والانصاف . فليت شعري كيف
يصر على عمله بحديث سمعه على زعمه على تقدير كونه صادقا
في روايته وقد انكروه اهل بيت الرسول والصحابه الأخيار ولم
يحمله ورعه الذي يدعيه على التوقف في معناه فعسى ان يكون اراد
الرسول غير ما فهمه منه مع انه ترك نص الله ورسوله على امير
المؤمنين بانه الوصى الخليفه من الله ورسوله . ثم العجب من ابن
ابي قحافة ابروى هذه الاكذوبة ويعارض بها اهل بيت الرسالة
ولم يرو عن الله عز وجل ما يردعه عن غيه قوله تعالى (إنما وليكم
الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
وهم راضعون) التي اجمع المسلمون على خصوص هذا الحكم
بعلی دون المسلمين ولم يرو ايضا عن رسول الله قوله في علی من
كنت مولاه فعلى مولاه ومن كنت وليه فعلى وليه اللهم وال من والاه
وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وادخل الحق معه حيث
دار ومثل قوله قدموهم ولا تتقدموهم وغير ذلك من الاخبار التي لا
ينكرها جاهل فضلا عن عالم فكيف يجوز له القيام فسى منصب
الامام المنصوص عليه من الله ورسوله « ص » ويتعامل بقول
المسلمين له ونصبهم اياه . أيجوز في حكم العقول ان يتقدم
منصوب الخلق على منصوب الله ورسوله مع ما اخبر سبحانه من
وقوع الخطأ في اختيار الخلق وان كانوا انبياء اذا وكلهم الله الى

انفسهم كما حكي في قصة موسى حين اختار السبعين الرجل فقال
 (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) الآية مع ان الله سبحانه
 نص في كتابه العزيز بنقي الخيرة الائمة اذا اختار الله ورسوله لهم
 فقال (فاذا قضى الله ورسوله امراً ما كان لهم الخيرة من امرهم) الآية
 فاذا كان فيه هذا الورع والزهد والصلاح على زعمه ما باله لم يمنعه
 من مخالفة الله ورسوله وانتصابه في غير منصبه في كمال جهله باحكام
 الله وسنة رسوله كما سنذكره في احداثه وبدعه . ولا شك انه
 جاهل بكتاب الله لا يعرف عامه ولا خاصه ولو انه حين وضع
 الحديث المفترى جعله خاصا برسول الله دون الانبياء لكان اخفى
 لجهله واعظم لشبهة الجاهل من اتباعه فيجعلونه مخصصا لعموم القرآن
 ولذلك عارضته فاطمة الزهراء بالآيات الدالة على تكذيبه وقالت
 له كيف حكمت بخلاف حكم الله مع انه مدع لا تثبت بقوله حجة
 وليس بمعصوم بحيث لا يجوز ولا يصدر منه الظلم والجور ولكنه
 لما كان محتالاً كاذباً اجابته الزهراء ابانة لحيلته وكشفاً لتصنعه
 حيث ظن ان يخفى باطله على اهل الحق فقالت سبحانه الله ما كان
 رسول الله عن كتاب الله صارفاً ولا يحكامه مخالف بل كان يتبع
 اثره ويقتفى سوره أفتجمعون الى الخدر اعتماد عليه بالزور
 وهذا بعد وفاته شبيه بما بغى له من الخوايل في حياته هذا كتاب
 الله حكماً عدلاً وناظراً فصلاً يقول (يرثي ويرث من ال يعقوب)
 «وورث سليمان داود» فبين عز وجل فيما وزع عليه من الأقساط
 وشرع من الفرائض والميراث وابعاح من حظ الذكر ان والآيات
 ما ازاح به علة المبطلين وازال التظني والشبهات في الغسبرين (كلا
 بل سموات لكم انفسكم امراً فصبر جميل والله المستعان على ما

تصفون) . فقال ابو بكر صدق الله وصدق رسوله وصدقت انبيائه
 انت معدن الحكمة وموطن الهدى والرحمة وركن الدين وعين الحاجة
 لا ابعد صوابك ولا انكر خطابك هؤلاء المسلمون بيني وبينك
 قلدوني ما تقلدت وباتفاق منهم اخذت ما اخذت غير مستبد ولا
 مستأثر وهم بذلك شهود . فالتفت فاطمة (ع) الى الناس وقالت
 معاشر المسرعة الى قبل الباطل المغضية على الفاعل الخاسر افلا
 تدبرون القرآن دأماً على قلوب اقلها كلا بل ران على قلوبكم
 ما اسأتتم من اعمالكم فاخذ بسمعكم وابصاركم . فليئس ما تأولتم
 وساء ما به اشرتم وشر ما منه اعتظتم لتجدن والله محملاً ثقيلاً وغيبه
 ويلا اذا كشف لكم الغطاء وبان ما ورائه من البأساء والضراء
 وبدا لكم ما تكون من ربكم تحسبون وخسر هنا لك المبطلون . ثم
 عطفت على قبر النبي وهي تقول :

قد كان بعدك انباء وهنيئة لو كنت شاهد لم تكثر الخطب
 انا فقدناك فقد الارض وابلسا واختل قومك فاشهد هم فقد نكبوا
 وكل قوم اثم قربي ومنزلة عند الاله على الادين يقترب
 ابدت رجال لنا خوي صدورهم لما مضيت وحالت دونك التراب
 تهجمتنا رجال واستخف بنسنا لما فقدت وكل الارث مغتصب
 وكنت بدراً ونورا يستضاء به عليك تنزل من ذي العزة الكتب
 وكان جبريل بالايات يؤنسنا وقد فقدت وكل الخير محجب
 فليت قبلك كان الموت صادفنا لما مضيت وحالت دونك الكتب
 انا رزينا بما لم يرز ذو شجن من البرية لا عجم ولا عرب
 ثم انكفأت وامير المؤمنين يتوقع رجوعها اليه ويتطلع طلوعها
 عليه فلما استقرت بها الدار قالت يا ابن ابي طالب عليك السلام

اشتملت شملة الجنين وقعدت حجرة الظنين نقضت قادمة الاجدل
 وخانك ريش الاعزل هذا ابن ابى قحافة يبتزنى نحلة ابى وبلغة
 ابى لقد اجهد فى خصامى والقيته الد فى كلامى حبستنى قيلة نصرها
 والمهاجرة وصلها وغضت الجماعة دونى طرفها فلا دافع ولا مانع
 خرجت كاظمه ورجعت راغمة اضرعت خدك يوم اضعت خدك
 اقترست الذئاب واقترشت التراب ما كففت قاتلا ولا اغنيت طائلا
 ولا خيارلى ليتنى مت قبل هيلقى ودون ذلقى عذيرى الله عاديًا ومنك
 حاصيا وبلاى فى كل شارق مات العهد ووهن العضد شكواى
 الى ابى وعدواى الى ربى . اللهم انت اشد قوة وحولا واحد بأسا
 وتنكيلا فقال امير المؤمنين لا ويل عليك بل الويل لسانيك نهى
 عن وجدك يا ابنة الصنفوة وبقية النبوة فما ونيت عن دينى ولا
 اخطأت مقدورى فان كنتى تريدن البليغة فرزقك مضمون وكفيلك
 مأهون وما اعدك افضل مما قطع عنك فاحتسبى فقالت
 حسبى الله وامسكت . فى خطاب ابى بكر لها وجوابها له وتعنيفها
 لمن خذلها وخطأ بها لا امير المؤمنين ومخاطبته لها حجة واخبة لذوى
 العقول الملتصقين ودليل صريح على ظلم ابى بكر لعتره سيد المرسلين
 وهو اظهر من ان يخفى على عالم بالاخبار فى خطب امير المؤمنين
 متكفلة بذلك مثل الخطبة الموسومة بالشفقة عليه وكذا كتبه . ثم اقول
 كيف يجوز لمسلم متدين يعتقد ان فاطمة الزهراء طلعت غير حقة
 وانها تكون حينئذ ظالمة لجميع المسلمين الى يوم القيمة حيث ارادت
 انتزاع حقهم من ايديهم ويعتقد ذلك فى بعلمها حيث اقرها على
 ما طلبت ورضى به ونازع فيه كل ذلك على باطل وهو الذى قال
 فيه رسول الله على مع الحق والحق مع على يدور معه حيث دار . فليت

شعري ما يقول معتقد ذلك ايقول ان رسول الله كاذب في قوله
فتعمد للكذب في اخباره لأهل بيته ام جاهل لا يعرف ما يقول
ولا يدري ما تصير اليه الامور ام يقول ان امير المؤمنين ارتد بعد
الرسول ام باى عذر يعتذر به يوم يقوم الناس لرب العالمين . فمن
كان هذا مقامه عند الله ورسوله « ص » يجوز عليه الظلم ولا يجوز
على من عبد الاصنام اكثر عمره وشرب الخمر وتدنس بادناس
الجاهلية ان يكون جاهلا فكا وظالما مخطئا وقد تغلط في ظلمات
الجهل انه لا يعرف حكا في دين الله ولا يصلح للمصعب رسول
الله لقوله (لا ينال عهدى الظالمين) كما رواه ابن المغازلي الشافعي
في كتاب المناقب في الحديث الذي فيه ان دعوة ابراهيم في قوله
(ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين) حيث قال رسول الله
فانتهت الدعوة الى والى على لم يسجد احدا لصنم قطفا تخذنى نبيا
واتخذ عليا وصيا . واما ادعاء ابى بكر بان المسلمين قلده ما تقلد
وعمل برأيهم فهو كذب مخادعة واقتراء احتيال وهو يعلم ذلك من
نفسه بل كل من تتبع الاخبار من الفريقين علم ان الصحابة لم
تجتمع على عقد بيعته بل اختلفوا فيها اشد الخلاف كما ذكرت طرفا
من ذلك في مقدمة الكتاب وان اجلاء الصحابة ما حضروا ولا رضوا
كما رواه الحميدى وغيره . وانما اجتمع عليه الطلقاء والمؤلفة قلوبهم
بغضا لعلى ووقعت الخلة في الباقيين كما فعل قوم موسى مع هرون
حين عبدوا العجل واتبعوا السامري طلبا للدنيا فدعواه اجتماع
المسلمين ضرورى البطالان لان جميع بنى هاشم لم يبايعوه الا بالغلبة
بعد هدة من قعوده في هذا المصعب كما رواه البخارى . وكذا سلمان
وابو ذر ومقداد وعمار وقيس بن عباد الخزرجى مضاف رسول

الله وابوه سعد والزبير بن العوام وهؤلاء هم اعيان الصحابة واهل
 الحل والعقد. فاي اجماع حصل له ومثل هؤلاء قد خرجوا عنه هذا
 على تسليم ان الاجماع عبارة عن اجتماع اهل الحل والعقد. وما
 احسن ما قال ميار الديلمي في هذا المعنى :
 الصحب للمهد ما وفوا وما حفظوا وللخيانة ما غابوا وما شنعوا
 هذى وصايا رسول الله مهمة عذراً وشمل رسول الله منصدع
 الى قوله رحمه الله تعالى :

قفوا على نظر في الحق فرفضه والحق يفصل والمحجوج ينقطع
 باي حكم بنوه يتبعونكم ونفركم انكم ههنا له تبسح
 وكيف ضاقت على الاذنين تربيته وللأجانب في جنبيه مفسح
 وكيف صيرتم الاجماع حججكم والناس ما انفقوا طوعا ولا اجتهادوا
 وامر على بعيد من مشورتهم مقتكركه فيه والعباس ممتنع
 وتدعيه قريش بالقرابة والا نصار لا رفعوا فيه ولا وضعوا
 فاي خلف كلف كان بينهم لولا تلقق اخبارهم ومهطنهم
 واسلامهم يوم خم بعد ما عقدوا له الولاية لم كانوا ولم خلدوا
 قول صبيح ونيسات بها دغل لا ينفع السيف صقل نعتهم طبع
 انكارهم بالامير المؤمنين لما بعد اعترافهم عار به اذعروا
 وهذه قصيدة عجيبه تركناها خروف الامالة :

الشعار والاقوال في تهجم ابي بكر

واما الاشعار الدالة على تهجم ابي بكر على اهل بيت محمد « ص »

وظلمه لهم فكثيرة . منها ما تقدم من قول الزهراء في غاصبتها له
ومنها قولها عليه السلام :

قل للغييب تحت اطباق الثرى	ان كنت تسمع صرختي وندائي
صببت على مصائب لو انها	صببت على الايام صرن ليا ليا
قد كنت ذات حمى بظل محمد	لا اخذتني ضيمي وكان جما ليا
واليوم اخشع للذليل واتقى	ضيمي وادفع ظالمي بزدا ئيا
فاذا بك قريفة في ليلها	شجنا على غصن بكيت صبا حيا
فلا تجعل النوح بعدك مونسى	ولا جعلن الدمع فيك وشا حيا
ماذا على من شم ترربة احمد	الا يشم مدى الزمان غوا ليا
ومن ذلك ما نقل ان الانصار لما اجمع ابو بكر على منع فدك كتبوا	له هذه الايات :

عدلت ابا بكر على كل ملحد	وجرت على آل النبي محمد
واغنيت تيماً مع عدى وزهرة	وافقرت عزاً من سلالة احمد
لا تسرع ما بدلتكم ونكثتم	عهدكم يا قوم بعد التاكيد
افى فدك شك بان محمداً	حباها من دون تيم بمشهد
على وسلمان ومقداد بعده	وجندب مع عمار في وسط مسجد
ونحن شهود يوم تلقى محمداً	بظلمك ابتساء النبي محمد
ومن ذلك ما ذكر ابو بكر بن فريجة لما سئل عن سبب قتل الحسين (ع)	بقوله شعراً :

يا من يسأل دائباً	عن كل مسئلة مخيفه
لا تسكشن مغطئاً	فلربما كشفت جيفه
ولرب مستور بدا	كالطبل من تحت القبطيه
لولا حدود حصواري	امضى مضاربها الخافيه

وسوف اعداء بها ها ماتنا ابدأ نقيفه
لكنشت من اسرار آل محمد حملا لطيفة
تغنيهم عما رواه ما لك واو حنيفة
واريتكم ان الحسين اصيب في يوم السقيفة
ولاى شئ الحدت بالليل فاطمة العفيفة
ولما حمت شيخكم عن وطى حجرها المنيفة
واهأ لبت محمد ماتت بغصتها نحيقة
ان الجواب الحاضر لكننى اخفيه خيفة

فانظر كيف صرح هذا الشخص الذى هو من علماءهم بكون
امرهم قد يما وحديثا مبليا على الظلم والجور والاعتصاب لكن لما
تطاوت الدهور والأعصار ووضعت الاحاديث وزخرفت الحجج
وقد أكثر معوية من وضع الاحاديث وبذل الاموال على ذلك
انسوا بها وحملوا عليها الجاهل وبنوا على ما افتروه مندهم وأسسوا
عليه قواعدهم ولو ابصروا بنور الحق لوجدوها مكذوبة متساقضة
حتى انك ترى أكثر احاديثهم التى نقلوها فى مباح وشايخهم ينتقض
بعضها بعضا لأن (الكذب لا يحفظ) ما يقول . فانهم يروون
الأخبار الصراح عندهم الصراح بان على بن ابيطالب اول القوم
اسلاماً وأفضلهم بل افضل الخلق بعد رسول الله ويروون فى ابى
بكر وعمر ما يشابه ذلك فى بعض احاديثهم كما ذكرناه فى هذا الكتاب
متفرقا . وقد اشتمل صواعق ابن حجر على كثير من ذلك من
ذكر فضائل الذين تقدموا على على وفى ذكر فضائله . ولا شك ان
علماء العامة عرفوا الحق فانكروه وتميز لهم الباطل فانكروه اذ لا
يخفى على عاقل معرفة الحق بعد البيان وكيف يخفى عليه ما ذكره فى

كتبه المصححة عنده ويشتهه اهل نخلته لولا غلبة الشقاء وما سبق
فيهم من علم الله بما هم عليه من الضلال فحيث استهوهم الشيطان
وغلبتهم الأهواء المردية في اودية الضلال حملتهم العصية على بغض
اهل البيت وان انكروا ذلك بالسنتهم فانك ترى الرجل النحرير
منهم يتحمل اشد التحمل في تأويل ما يرد في حق آل محمد ويصرفه
عن مراده ويروى المفتريات في غيرهم مع علمه بكذبه . بل اذا
سمع منقبة في غير اهل البيت تهلل وجهه فرحاً واذا سمع مثلاً في
ال محمد كتمها وعبس وجهه كما قال تعالى (تعرف في وجوه
الذين كفروا المنكر يكادون يستطون بالذين يتلون عليهم اياتنا
لو كانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر لطلبوا الحق) طلب مستقيم
لا طلب معاند ومكابر منكر (ولكن الله يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم) . فقد روى البلاذري قال لما قتل الحسين كتب عبد الله
بن عمر الى يزيد بن معاوية اما بعد فقد عظمت الرزية وجلت المصيبة
وحدث في الاسلام حدث عظيم ولا يوم كيوم الحسين فكتب
اليه يزيد . اما بعد يا احمق فانا جئنا الى بيوت منجدة وفرش ممدة
ووسائد منضدة ففاننا عنها فان يكن الحق لنا فعن حقنا فان كان
الحق لغيرنا فابوك اول من سن هذا وابتز واستأثر بالحق على اهله .
فهذا صريح رواياتهم بان يزيد جرى على منوالهم واقتفى آثارهم
مع ظلمه الذي لا ينكر وكفره الذي قد اشتهر . وفي روايات اهل
البيت زيادة على ذلك وذكر عهداً كتب به عمر الى معاوية ايام خلافته
لا تذكره لوصول الغرض بدونها ولأن الاستدلال على الخصم
بقوله اقم للحجة .

احتجاج فاطمة على ابي بكر وظالمها

منه وما يرد عليه من الاعتراض

ومن احتجاج فاطمة الى ابي بكر وتظلمها منه . ما روى عن
جعفر بن محمد الصادق قال لما ولي ابو بكر بن ابي قحافة قال عمر
ان الناس عبيد هذه الدنيا لا يريدون غيرها فامنع عن علي واهل بيته
القي والخمس وفدك فان شيعته اذا علموا ذلك تركوا عليا واقبلوا
اليك رغبة في الدنيا واشاروا ومحاماة عليا ففعل ابو بكر ذلك
واضرب عنهم جميع ذلك . فلما قام مناديه من كان له عند رسول
الله دين او عدة فلياً تبنى حتى افضيه قال علي لفاطمة صيرى الى ابي
بكر وذكره فصارت فاطمة اليه وذكرت له فدك مع الخمس والقي
فقال هاتى بينة يا ابنة رسول الله . فقالت اما فدك فانزل الله على
نبيه قرآنا فيه يأمره ان يؤتيني وولدى حتى قال تعالى (فآت
ذا القربى حقه) فكنت انا وولدى اقرب الخلايق الى رسول الله
فنحلنى وولدى خاصة فلما تلى عليه جبرئيل (والمسكين وابن السبيل)
قال رسول الله اين حق المسكين وابن السبيل فانزل الله تعالى
(واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول ولذى
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فقسم الله الخمس متقسمة
اقسام . فقال (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله وللرسول
ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة
بين الاغنياء منكم) فالله فهو لرسول الله وما لرسول الله فهو لذوى

القربى فنظر ابو بكر الى عمر فقال له ما تقول قال عمر فارى الى
 والخمس كله لكم ولواليكم واشياكم فقالت فاطمة . اما فذك فقد اوجبه
 الله لى ولولدى من دون موالينا وشيعتنا . واما الخمس فقسمة لنا
 ولوالينا واشياعنا كما تقرأ فى كتاب الله قال عمر فما لساثر المهاجرين
 والانصار والتابعين لهم باحسان . فقالت فاطمة ان كانوا من موالينا
 واشياعنا فلهم مالنا وعليهم ما علينا وان لم يكونوا من اشياعنا
 فلهم الصدقات التى اوجبها الله تعالى فى كتابه فقال (انما الصدقات
 للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب)
 الاية . فقال عمر فذك لك خاصة والى لكم ولاشياكم ما احسب
 اصحاب محمد يرضون بهذا فقالت فاطمة ان الله رضى لنا بذلك ورسوله
 قضى لنا وقسمه على الموالاة والمتابعة لا على المعاداة والمخادعة
 ومن عادانا فقد عادى الله ومن خالفنا فقد خالف الله ومن خالف
 الله فقد استوجب من الله العذاب الاليم والعقاب الشديد فى الدنيا
 والآخرة . فقال عمر هاتى بيته على ما تدعين فقالت فاطمة قد
 صدقتم جابر بن عبد الله وجريز بن عبد الله ولم تسئلوهما البيعة
 ويبتقى فى كتاب الله فقال عمر ان جابراً وجريراً ذكرا امراً هينا
 وانت تدعين امراً عظيماً تقع به الردة من المهاجرين والانصار
 فقالت دع هان المهاجرين برسول الله واهل بيت رسول الله هاجروا
 الى دينه والانصار بالايهان بالله ورسوله وبذى القربى احتضنوا
 فلا هجرة الا لينا ولا نصرة الا لنا ولا اتباع باحسان الا لنا . ومن
 ارتد عنا فالى الجاهلية فقال عمر دعينا من اباطيلك واحضرى لنا
 من يشهد لك بما تقولين فبعثت الى على والحسين والحسين وام ايمن
 واسماء بنت عميس وكانت يومئذ تحت ابى بكر فشهدوا لها بجميع ما قالت

فرد عمر شهادة الجميع وقال كل هؤلاء يحرون النفع الى انفسهم فقال له علي اما فاطمة فبضعة من رسول الله ومن اذبحها فقد اذى رسول الله ومن كذبها فقد كذب رسول الله . واما الحسن والحسين فابنا رسول الله وسيدا شباب اهل الجنة ومن كذبها فقد كذب رسول الله اذ كان اهل الجنة صادقين . واما انا فقد قال رسول الله انت مني وانا منك وانت اخي في الدنيا والآخرة والراد عليك هو الراد على من اطاعك فقد اطاعني ومن عصاك فقد عصاني . واما ام ايمن فقد شهد لما النبي بالجنة ودعا لاسماء بلى عميس وذريتها فقال انتم كما وصفتم به انفسكم ولكن شهادة الجار النفع الى نفسه لا تقبل فقال علي اذا ~~كنا~~ بحيث تعرفون ولا تنكرون شهادتنا لانفسنا لا تقبل وشهادة رسول الله لا تقبل فاننا لله وانا اليه راجعون اذا ادعينا لانفسنا سئلنا البيعة فما من معين يعين وقد وثبتم على سلطان الله وسلطان رسول الله فاخرجتموه من بيته الى بيت غيره من غير بيعة ولا حجة (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون) قال المفضل بن عمر قال مولاي جعفر بن محمد الصادق «ع» كل ظلامة حدثت في الاسلام او تحدث وكل دم مسفوك حرام منكرو غير مشهور وامر غير محمود فوزره في اعناقها واعناق من شايعها واعانها ورضى بولايتها الى يوم القيمة . وقد ذكر اغتصاب فذلك بعض العامة واقرب بصدق دعوى فاطمة فبعضهم ذكره تلويحا وبعض تصریحا فذكر ابو هلال العسكري في كتاب الغبار الاوائل الى ان قال ان اول من رد فذلك على ذرية فاطمة «ع» عمر بن عبد العزيز وكان معاوية اقطعها مروان بن الحكم وعمر بن عثمان ويزيد ابنيه اثلاثا . ثم غصبت فردها عليهم السفايح ثم غصبت فردها

عليهم المهدى . ثم غضبت فردها المأمون وقال غير ابني هلال . ثم
 غضبت فردها عليهم الواثق ثم غضبت فردها عليهم المستنصر ثم غضبت
 فردها عليهم المعتضد ثم غضبت فردها الراضى . وروى ابن مردويه
 باسناده الى ابى سعيد قال لما نزلت (وآت ذا القربى حقه) دعا رسول
 الله فاطمة واعطاها فذلك . وقد روى صدر الأئمة نضر خوارزم موفى
 بن احمد المكي قال وبما سمعت من المفاريد باسناده عن ابن عباس
 قال قال رسول الله يا على ان الله زوجك فاطمة وجعل صداقها الأرض
 فن مشى عليها فغضب لها مشى حراما . قال محمود الخوارزمى فى
 الفايق قد ثبت ان فاطمة صادقة فى دعويها وانها من اهل الجنة
 فكيف يجوز الشك فى دعوتها فذلك والعوالى وكيف يجوز ان
 يقال انها ارادت ظلم جميع الخلق واصرت على ذلك الى الوفاة ، فهذا
 قد صرح بصديق دعويها او تهجم غاصبها عليها . هذا مع ان
 ابا بكر قد اعطى جرير بن عبد الله عطية ادعاها على رسول الله من
 غير يملكه وحضر جابر بن عبد الله وذكر ان النبي وعده ان يحشوا
 له ثلاث حثيات من مال البحرين فاعطاه ذلك بغير سؤاله البينة
 مع ان العدة على تقدير ثبوتها لا يجب الوفاء بها من حيث هى بخلاف
 هبة الوالد لولده فانها موجبة للملك وقد تصرف فاطمة فيما نحلها اياه
 ابوها فى حياته . فيا سبحان الله اما كان عامل فاطمة بما عامل به
 غيرها على فرض صدق روايته التى كذبها على رسول الله . وما تعلمت
 به جماعة من العامة مثل الخوارزمى بعد ان ذكر ما اسلفنا ذكره عنه
 من ان الامام لا يجب عليه الحكم بخلاف ظاهر الشرع وان علم
 اوانه لا يجب ان كل من كان من اهل الجنة ولو كان نبيا يصدق
 فى دعواه فهو فى غاية الجهل والعناد لانه قد ثبت عنده بان فذلك فى

يد فاطمة فالبينة حينئذ على المسلمين ان ادعوها كما قاله امير المؤمنين
في احتجاجه على ابي بكر حيث قال واخذت منها فذلك وزعمت
انها في المسلمين وقد قال رسول الله البينة على المدعى واليمين على
المدعى عليه فرددت قول رسول الله البينة على المدعى واليمين على
المدعى عليه . قال فقدم الناس وانكر بعضهم وقالوا صدق والله
على . ولا شك عند هؤلاء الحنفاء ان ابا بكر حكم بخلاف ما انزل
الله ولكن عداوتهم لاهل بيت محمد حملتهم على انكار الحق
بعد الوضوح واوجبتهم الى ارتكاب هذه التمحلات الواهية حتى
حكموا بعدم جواز تصديق من حكم الله بوجوب تصديقه واتباعه
من الانبياء تأسيساً لفعل اولئك وهم يقولون سبب تسمية
خزيمة بن ثابت الانصارى ذى الشهادتين . وذلك انه شهد لرسول الله
وصدق دعويه بغير علم منه بتلك الواقعة الخاصة ولكن علم انه لا
يكذب فصدقه تصديقاً لله حيث يقول (ما اتاكم الرسول فخذوه)
الآية وما تكرر في قول على من ان اهل الجنة صادقون في مقام
اثبات شهادة ام ايمن واسماء بذات عميس فراده بان من حتم له بالجنة
واخبر بذلك الصادق الامين لا يجترى على شهادة الزور وظلم جميع
المسلمين فلا اقل من ان يحصل بشهادة هؤلاء الظن ان لم يحصل
العلم . هذا على تقدير كون ابي بكر حاكماً يرجع اليه في احكام الله
وكون فاطمة مدعية قاله « ع » من باب بخرارة الخصم . واما قول
ابي بكر وعمر بان شهود فاطمة يحبرون النفع لانفسهم فلجاجة
ظاهرة وعناد صرف اذ لو كان كما يقول لنايب ان اسماء بذات عميس
تصدق قول ابي بكر وتنكر حق فاطمة لان اسماء يومئذ زوجة له
واما ام ايمن فاي نفع تجره الى نفسها فانها وان كانت امه لعبد الله بن

عبد المطلب فقد عتقها رسول الله بعد موت أبيه وانتقلها إليه فمضى حينئذ امرئ من سائر المسلمين . على أن أبا بكر لما أخرج وكيل فاطمة من فدك ثم طالبته بذلك كتب لها كتاباً برد فدك فزقه عمر وما ادعاه أيضاً بعض العامة بأن فاطمة ليس لها حق وإنما طلبت ما طلبت جهلاً منها بالحديث الذي رواه أبو بكر ولو علمت بذلك لأمسكت وإن أبا بكر وعمر عتقن في حكمهما في غاية الوهن والسقوط عند من لم يركب طريق الاعتصاف ولم تحمله العصية واتباع الآباء على عدم الانصاف لأن ملصّب رسول الله أعلى وأجل من أن يهمل سبهما من أحكام الله لم يطلع عليه إلا واحداً من الناس ويكتمه عن الذين يدعونه فيقع بسبب كتابته الفتنة مع أنه اشفق بأهل بيته من أن يتركهم في عمية يطالبون ما ليس لهم ويدعون غير حقهم . وقد أمر الله تعالى بأنذارهم فقال (وأنذر عشيرتكم الأقربين) فخصهم دون الأمة لخصوصية لهم وقرب منزلتهم واعتناء بهم فتركهم مع ذلك لم يخبرهم بعدم استحقاقهم حتى وقع التشاجر العظيم فيما بينهم ووجع على وفاطمة وبنوها على غاصبيهم إلى أن نسبوه إلى الكفر والارتداد وما هذا بفعل حكيم ولا رسول بآيته رحيم بل فعل طالب للفتنة مضيع للأمة ومن أجاز هذا على رسول الله فقد كفر بما أنزل الله عليه . وإيضاً فقد ادعى للرجلين دعوى لا يدعيانها لأنفسهما فإنهما اقرا بخطأهما واعترفا بظلمهما . وأما أبو بكر فقد ندم عند موته بأشياء كان فعله هذه أحمقها كما نقله الثقة عندهم بلا خلاف أنه قال وقت وفاته ثلاث فعلتها وددت أني لم أفعلها وثلاث لم أفعلها وددت أني فعلتها وثلاث أغفلت المسئلة عنها وددت أني فعلت رسول الله عنها . أما الثلاث التي

فعلتها وددت اني لم افعلها اني لم ابعث خالدا الى مالك بن نويرة وقومه
يعني المسلمين باهل الردة ووددت اني لم اكشف بيت فاطمة عليها
وان اغلق على حرب علي وان لا اقتل ذا النجاة بالنار وكننت اطلقته نجياً او
قتلته مستريحا . واما الثلاث التي اغفلت المسئلة عنها فوددت اني سئلت
رسول الله عن الكلالة ما هي وعن الجدة ماله من الميراث وهذا الامر
لمن هو حتى لا ينازع فيه وسيأتي في ذكر احداثه تمام الاحاديث
انشاء الله تعالى ففي هذا دلالة على انه لم يعرف نفسه اهلا للامامة وانه
لم يكن عن الله ولا عن رسوله كما زعمه بعض المعاندين كابن حجر
وغیره وزخرفوا فيه احاديث مكذوبة . وايضا فقد ابان انه قد اغضب
فاطمة وندم حيث لا يجدي الندم فلو كانت رواية صحيحة عنده وانه حكم
بحكم الله ماندم وما تنصل . واما عمر فقد اقر بمثل ما اقره ابوبكر كما رواه
في الجمع بين الصحيحين من مسند عبد الله بن عباس لما طعن عمر بن الخطاب
كان يتألم فقال ابن عباس ولا كل ذلك فقال بعد كلام له بالله اما ترى من
جزعى فهو من اهلك واجل اصحابك والله لو ان لي طلاع الارض
ذهبا لا فتديت به من عذاب الله قبل ان اراه . فهذا صريح في اعترافه
بظلمه آل بيت محمد وانه تمنى ان يفتدي به بملاء الارض ذهباً ذلك
لما عين الملكة كما حكى الله تعالى (يود المجرم لو يفتدي من عذاب
يومئذ ببنيه وصاحبته واخيه وفيما له التي توريه ومن في الارض
جميعاً ثم يلجيه) ويعلم . كل منصف يطلب الحق ان كلامهم وكلام علي
 وفاطمة هما وانكارها مع بعلمها وسائر بني هاشم عليهما صريح في ان
ابا بكر وعمر ماتورعا في ظلم اهل البيت الذين اذهب الله عنهم
الرجس وظهرهم تطهيرا ونزههم عن الكذب والباطل وقول الزور بل
اسروا علي عسا داهل محمد (ص) حتى اذ لا عزيزهم واعدوا عدوهم

فامتنعت بسبب ذلك دماؤهم واستحلت به حرمتهم كما أخبر به الصادق
ودل عليه كلام يزيد (لع) لعبد الله بن عمر وهذا لا يشك فيه إلا جاهل
أو معاند . ثم أنا نقول ان الزهراء حين طلبت ارثها بعد ان انكر ابو
بكر وعمر نحلتهما فذلك لم تكن في طلب الارث منفردة بذلك بلا ادعاه
بنو هاشم ونساء النبي ايضاً كما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين ان
فاطمة (ع) والعباس اتيا ابا بكر يلتمسانه ميراثهما من رسول الله
وهما حينئذ يطالبان ارضه من فذلك وسهمه من خير . وفيه ايضاً ان
ازواج النبي حين توفي رسول الله اردن ان يبعثن عثمان الى ابي بكر
يسئلنه ميراثهن فكيف يجوز ان يحملن هذا الحكم مع ملازمتن لرسول
الله بلا حجاب ونزول الوحي في مساكنهن ويغفل ذلك رسول الله
عنهن مع ان العامة يزعمون انه قال خذوا نصف دينكم عن الخيراء .
لا يقال ان طاب العباس الميراث يكذب دعوى فاطمة النحلة . لانا
نقول ان من تتبع الاخبار علم ان العباس لم يلحرف عن آل محمد
بجواز ولم يخالفهم من حازاً وانما كان ادعاؤه ذلك اظهاراً لكذب ابي
بكر في نقله والزامه الحق لا هله كما فعله الملكان الذين اتيا داود حين
قالا كما حكى عنهما خصمان بغى بعضنا على بعض الايات . ولا خلاف
عند المفسرين بان الملكين لم يكن باولم يختصما حقيقة وانما ارادا
بايقاع الخصامة بينهما اظهار خطأ داود خاصة وكذلك ايضاً خصامة
على والعباس عند ابي بكر وبعده عند عمر ما ارادا الا اظهار خطأ ابي
وعمر وتكذيبهما في الرواية التي إقترياها ولذا حكم ابو بكر بالسلاح
وغيره لعلي وكذا عمر . وما ادعاه بعض النصاب بان ابا بكر وعمر انما
اعطيا عليا ما اعطياه من باب الصدقة فبعيد عن الحق اذ يعلم كل من له
ادنى خبره بالاخبار ان السلاح والاولوية ما خرجت عن علي وان

رسول الله سلمها اليه في حيوته دون غيره وأنهما حكما بها على دون العباس
مع أن العباس اميل لهما من علي وأكثر موافقة لهما في الظاهر من علي
وأما ازواج النبي فن كانت منهن مائله الى اهل البيت كام سلمه فلم
تطلب ما عمله النبي (ص) فاطمه (ع) ومن كانت منهن منحرفة عن
اهل البيت كعائشة وحفصة ورهلة بنت ابى سفيان فان طلبن ذلك فما
هن باقل ميلا عن آل محمد من ابائهن وهذا واضح لا يخفى على مستبصر
الامن طبع الله على قلبه فانكر ما علم ظهوره بين الانام واشتهاره في
ساير الايام حتى ان العلويين يظهرون الشكاية من اغتصبهم اياه ويردها
عليهم من المتوالين بغاصبها غير واحد في اوقات متعددة كما اسلفنا
ذكره . ولا ريب ان علماء العامة وعوا الحق وعقلوه وتجاهلوا عنه و
اغفلوه تبعاً لمن اسس لهم ذلك وجرياً على تلك المسالك وحسباً للرياسة
فان الترس عند النفوس الذم المساكل والمشرب والملبوس لانه
ارتفاع وجبروت والنفوس مجبولة على ذلك . حتى ورد ما معناه ان
النفوس لما خلقها الله نادى بها من انا فقالت من انا فאלقها في بحر الهوى
الباطن فتادها من انا فافرت لله بالعبودية واعترفت له بالربوبية . فلا
يقال ان ابا بكر وعمر كانا من ازهد الناس فلو كان طالبة الرياسة
لتفاخر بالملبوس وطيب الطعام والمشرب لانا قد بينا ان الامر والنهي
ورجوع الخلق والانقياد اعظم الملاذ عند النفوس وهذا وجداني
لا ينكره الا مكابر لعقله . ولذا تسمع الملوك يقولون في امثالها الملك
عقيم وليس يريدون به كثرة المال وزينة الملابس والمآكل وقد ابان
هذا من علمائهم غير واحد . ومن ذكر ذلك حكاية ابن ابى الحديد
في شرح النهج ومثله الغزالي في كتابه سر السالكين في المقالة الرابعة في
تحقيق الخلقة في مقام الاجتماع حيث قال اسفرت الحاجة وجهها

واجمعت الجماهير على متن الحديث في يوم غدیر خم باتفاق الجمع وهو
 يقول من كنت مولاه فعلى مولاه فقال عمر بن الخطاب بخ يا ابا
 الحسن اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . وبعد ذلك قال في
 الكتاب المذكور وهذا تسليم ورضى وتحكيم ثم بعدها غلب الهوى
 لحب الرئاسة وحمل عمود الخلافة وعقود النبوذ وخفقان
 الهوى في قفصة الرايات وازدحام الخيول وفتح الامصار سقايم
 كأس الهوى فحملهم على الخلافة فعادوا الى الخلاف الاول فبنذوه
 وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشتررون . واقول ان
 علمائهم حملهم عناد اهل البيت وترك الحق ما حملوا ثلهم ويا بني الله
 الا ان يحق الحق بكلماته ولو كره المشركون . وايضا فان البغض
 لاهل البيت لما حملهم على ارتكاب ما ارتكبه كان من اعظم الخيل
 المنزهة في الدنيا والتجاني عنها حتى ان ابا بكر لما اغتصب فذلك
 فرق جميع ما حصل منها على الذين نكثوا ببيعة امير
 المؤمنين . فلذا نكثوا عن الشهادة واعانة فاطمة (ع) لاستئصال
 ذلك نزع ما يحصل لهم منها وهو معلوم عند من نظر الآثار وجاس
 خلال الديار . وقد اشار الى هذا ابن ابي الحديد في شرح النهج
 واما فذلك فقد نقل انه يحصل منه كل سنة ثلاثون الف دينار
 فلذلك طمع فيها من طمع حتى قال عمر لفاطمة كما سبق ذكره وانت
 تدعين امرا عظيما تقسم به الامة من المسلمين . وروى علي بن اسباط
 انه سئل موسى بن جعفر «ع» عن حدود فذلك فقال حدها الاول
 عرش مصر والحد الثاني رومة الجندل والحد الثالث تيمنا والحد
 الرابع جبل احد انتهى . وذكر الزمخشري في ربيع الاربار كان
 الرشيد يقول للكاظم «ع» يا ابا الحسن خذ فذلك حتى اردتها عليك

فيا بني حتى ألح عليه فقال لا اخذ الا بحدودها قال وما حدودها قال
 ان حددتها لك لم تردها فقال بحق جندك الا فعلت . فقال اما الحد
 الاول فعدن فتغير وجه الرشيد فقال هيه فقال الحد الثاني سمرقند
 فازيد وجهه وقال هيه فقال والحد الثالث افر يتميه فاسود وجهه
 وقال هيه فقال والحد الرابع سيف البحر بما يلي ارمينية قال الرشيد فلم يبق
 لنا شيء . قال الزمخشري ثم انه عزم على قتله اقول يريد ان فسدك
 اغتصب بسبب اغتصاب الخلافة حين ازلوا ال محمد عن مقامهم
 فاهل البيت لا يسترجعون فذلك الا مع الخلافة فودد د ع ، فذلك
 بحدود بلاد الاسلام التي كانت في ايدي المسلمين حينئذ يعني انهم
 لا يقبلون بعض ما اغتصبوه الا مع رد الكل ولو فعلوا ذلك لوقعت
 الشبهة على الجهال ان الخلافة غير مختصة بهم او انهم راضون بتقدم
 من تقدم عليهم . وروي عن أئمتنا الصادقين في ذم التزهد ما يكشف
 عن انتحال المبطلين فروى احمد بن ايظالب الطبرسي في كتاب
 الاحتجاج بسنده الى الامام العسكري « ع » عن الرضا « ع » قال
 قال علي بن الحسين اذا رأيت الرجل قد حتمت سمته وهدية وتماوت
 في منطقه وتواضع في حركاته فريدا لا يغرنكم فما اكثر من يعجزه
 تناول الدنار وركوب المحارم منها لضعف نيته ومهانتة وجبن قلبه
 فلنصب الآخرة نفا لها فهو لا يزال يختل بظاهره فان تمكن من حرام
 اقتحمه واذا رأيتهم يعفون عن الحرام فرويدا لا يغرنكم فان شهوات
 الخلق مختلفة فما اكثر من ينسج عن المال الحرام وان كثر ويحمل
 نفسه على شهوات قبيحة فيأتي منها محرما فاذا رأيتهم من يشرب
 ذلك فرويدا لا يغرنكم حتى تنظروا ما عقله فما اكثر من ترك ذلك
 اجمع ثم لا يرجع الى عقل متين فيكون ما يفعله اكثر مما يصلحه

بعقله فاذا رأى يتم عقله متيناً فرويدا لا يفرنكم حتى تنظروا امع هواه
 يكون على عقله او يكون مع عقله على هواه وكيف محبته
 للرياسات الباطلة وزهده فيها فان في الناس من خسر الدنيا والآخرة
 بترك الدنيا للدنيا ويرى ان لذة الرياسة الباطلة اعظم من لذة الاموال
 والنعم المباحة المجللة فيترك ذلك اجمع طلبا الرياسة حتى اذا قيل
 له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم والبئس المهاد فهو يخبط
 خبط عشواء يفتوده اول باطل الى ابد غايات الخسارة ويمده ربه
 بعد طلبه بما لا يقدر عليه في طغيانه فهو يحمل ما حرم الله ويحرم
 ما احل الله لا يبالي بما فات من دينه اذ سلبت له رياسته التي قد
 شق من اجلها فاولئك الذين غضب الله عليهم ولعنهم واعدهم عذابا
 مهيناً . ولكن الرجل كل الرجل نعم الرجل هو الذي جعل هواه
 فيما لا سر الله وقواه مبذولة في رضا الله يرى الذل مع الحق اقرب
 الى عز الابد من العز في الباطل ويعلم ان قليل ما يحتمله من ضرائها
 يؤديه الى دوام النعيم في دار لا تبديد ولا تنفذ وان كثير ما
 يباحقه من سرائها ان اتبع هواه يؤدي الى عذاب لا انقطاع له ولا
 زوال فذلكم الرجل نعم الرجل فيه تمسكوا وبممنته فاقفوا والى
 ربكم به فتوسلوا فانه لا ترد له دعوة ولا تخيب له طلبه . فانظر
 كيف ابان دعء بان اكثر اهل التزهيد هالكون طلبوا
 الدنيا بتركها احتمالا منهم على اهلها واقتناها منهم للذات فباعدوا
 الآخرة بها وخسر هنالك المبطلون .

تظلم أمير المؤمنين (ع) ممن تقدم عليه

ولترجع الى ذكر بعض تظلم امير المؤمنين (ع) ، ممن تقدم عليه عليه واخذ بلغته وبلغه زوجته وبلية . فن ذلك كتابه لعامله على البصرة عثمان بن حنيف وقد بلغه انه ذهب الى وائمة قوم من اهلها في كلام له عتاباً لعامله واخبارا عن نفسه الى ان قال بلى قد كانت في ايدينا فذلك من كل ما اظله الفلك فشحت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس آخرين ونعم الحكم حكم الله والكتاب مذكور في فضله وزهده (ع) ، فقله (ع) ، وسخت عنها نفوس آخرين يعني بها نفسه وهذا ونظيره جواب لمن قال له في ايام خلافته اذا كانت فذلك اخذت اغتصاباً فما بالك لا ترجعها فاجاب (ع) ، بمثل هذا وانها تركها تكريماً واستغناء ليعلم كم بين من اغتصب مال غيره حرصاً وبغياً وبين من ترك ماله تكريماً وزهداً . ومن ذلك خطبته المومومة بالمشقة في ظلمه ممن تقدم عليه فروى ابن بابويه في العمل بسنده الى عكرمة عن ابن عباس قال ذكرت الخلافة عند امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) ، فقال والله لقد تقدمتها اخوتيم وانه يعلم ان محلي منها محل القطب من الرضا ينحدر عن السيل ولا يرقى الى الطير فسدات دونها ثوبا وطويت عنها كسحا وطفقت أرتأى بين ان اصول بيد جذاء او اصبر على طخية عمياء يشيب فيها الصغار ويهرم الكبير فيسكدح مؤمن حتى يلقى ربه فرأيت ان الصبر على هاتي احب من فصبرت وفي الدين قذى وفي الخلق شجى اراى تراى

نهياً حتى اذا مضى لسبيله عقدها لآخرى عدى بعده . فيسا عجباً بينهما هو
 يستقيمها في حيوته اذ عقدها لغيره بعد وفاته نصيرها والله في حوزة
 خشمناه يخشمن مسهاو يغاظ كلهما ويكثير العثار والاعتذار فيها فصاحبها
 كراكب الصعبة ان عنف بها حرن وان اساس خسوق فتى الناس
 يخبط وشماس وتلون واعتراض متع هن وهن فصبرت على طول
 المدة وشدة المحنة حتى اذا مضى لسبيله جعلها في جماعة جعلني منهم . فيا الله
 وللشورى متى اعترض الريب في مسع الاول منهم حتى صرت اقرب
 الى هذه النظائر قال رجل لصنغنه واصغى اخر لهبره وقام ثالث
 القوم ناجياً فضليه بين نسيله ومعتلغه وقال معه بنو اميه يخضمون
 مال الله كخضم الابل نبت الربيع حتى اجهن عليه عمله وكتب به
 مطايعته فما راعنى الا والناس الى كعرف الضبع قد اتشالوا على من
 كل جانبت حتى لقد وطى الحسمان وشق عطفاه . حتى اذا
 نهضت بالامر نكشت طائفة وفسقت اخرى ومرق اخرون كانهم
 لا يسمعون الله تبارك وتعالى يقول (تلك الدار الآخرة نجعلها
 للذين لا يريدون علواً فى الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) بلى
 لقد سمعوها ووعوها ولهمكن قد احولوت الدنيا فى اعينهم وراقهم
 زبرجها والذي فلق الحبة وبرى السمكة لولا حضور الحاضر وقيام
 الحجة ووجود الناصر لما اخذ على العلماء ان لا يههبوا على كمظة
 الظالم ولا لسغب مظلوم لا لقيت حبلها على غاربها واسقت اخرها
 بكأس اولها ولا لفيم دنياكم هذه عندي ازهد من عطفة عنز وناوله
 رجل من اهل السواد كتاباً فقطع كلامه وتناول الكتاب فقلت
 يا امير المؤمنين لو اطردت الى حيث بلغت فقال هيهات يا ابن عباس
 تلك شقة هدرت ثم قرئت . ومثله ما رواه الشيخ فى اماليه بادن

تفاوت فقد صرح «ع» بان ابا بكر اخذ ما اخذ ظالما وتقصص
 بغير قيدته وتشدد غير ضالته ثم قلدها بعد الاستقالة منها واقارعه
 بانه ليس باهلها ابن الخطاب حتى احدث في الاسلام الاحداث
 وابدع فيه البديع المستكرات وجرت سنة اولياته بذلك كما سنذكر
 بعض ذلك انشاء الله تعالى ثم جعلها ابن الخطاب شورى بين عثمان
 بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وسعد بن ابي
 وقاص والزبير بن العوام وادخل معهم علي بن ابي طالب «ع» . وانما
 دخل علي معهم اظهارا لكذب ابي بكر وعمر حيث زعما ان النبوة
 والخلافة لا تكون في بيت واحد فلما اهلها لها مع زعم انهم لا
 يصلحون لها علم انها قالا ما قالا بغيا وظلما وكذبا كما اخبر بذلك
 في ادخاله نفسه في الشورى واخبر هنا بقوله ولكنني اسفقت مع
 القوم حيث سفوا وطرت مع القوم حيث طاروا . كما في رواية الشيخين
 وقوله «ع» قال رجل لضيقه يريد به طلحة بن عبيد الله وذلك انهم
 لما اجتمعوا خلع سعد بن ابي وقاص نفسه لعله انه لا ينالها مع
 الجماعة ولا يرتضيه احد فبقوا خمسة فذهب طلحة معهم من الشورى
 لعثمان فكان لعثمان سهمان واهلي والزبير وعبد الرحمن كل واحد
 منهم سهم واحد . فلما رأى الزبير انكمسار على حملته المصيبة
 فذهب له سهمه فكان لعلي سهمان كما لعثمان وبقي عبد الرحمن فقال
 لما اخلع نفسي على ان ترخصوا بحسبي قال لعثمان انصاهرتي . وقد
 احتج على يوم الشورى بما لم يمكنهم دفعه لولا غلبة الشتاء والمناخلة
 الظاهرة فلما عقد عبد الرحمن لعثمان البيعة قال علي «ع» دق
 الله بينكما . فطر ميثم فتعديا اشد العداوة بعد ذلك وانما ذهب طلحة
 معهم لعثمان بغضا لا مبرأ المؤمنين وحققا كما قال قال رجل لفضله

وذلك ان امير المؤمنين قتل يوم بدر اخوى طلحة عثمان وماله كما
 ابني عبيد الله وقتل ايضا عمير بن عثمان بن كعب عم طلحة فلا
 جرم بغض عليا دعه لاحقا بدريه ونارات جاهليه ومن ذلك ما رواه
 الشيخ في اماليه بسنده الى ابني علي الهمداني ان عبيد الرحمن بن
 ابني ليلى قام الى امير المؤمنين فقال اني سائلك لا اخذ
 عنك وقد انتظرنا ان نقول من امرك شيئا لم نعلمه الا تحدثنا
 عن امرك هذا كان بعد من رسول الله اوشى قدرأيته فانزادنا كثيرا
 فيك الا قاريل واوثقه عندنا ما قلناه عنك وسمعناه من فيك . انا كنا
 نقول لو رجعت اليكم بعد رسول الله لم ينازعكم فيها احد والله لا ادرى
 اذا سئلت عما اقول ازعم ان القوم اولى بما كانوا فيه منك . فان قات
 ذلك فعلام نصيبك رسول الله (ص) بعد حجة الوداع فقال ايها
 الناس من كنت مولاه فعلي مولاه وان كنت اولى منهم لما كانوا فيه
 فعلام تنولاهم . فقال (ع) يا عبيد الرحمن ان الله قبض نبيه وانا يوم
 قبضه اولى بالناس مني بقميصي هذا وقد كان من نبي الله الى عهد لو
 خرمتموني بانني لا قررت سمع الله وطاعة فان اول من اتفقنا منه
 ابطال حقنا في الخس . فلما رقي امرنا طمعت رعيان قريش فينا وقد
 كان لي على الناس حق لو ردوه الى عفو قبلته وقت به وكان الى اجل
 معلوم وكنت كرجل له على الناس حق الى اجل فان عجلوا له ماله اخذ
 وحدهم عليه وان اخروه اخذه غيره مأخوذ به وكنت كرجل ياخذ
 السهولة وهو عند الناس مخذول وانما يعرف الحق لقله من تأخذه من
 الناس فاذا سكنت فاعفوني فانه لو جاء تحتساجون فيه الى الجواب
 اجبتكم فكفوا عني ما كففت عنكم . فقال عبيد الرحمن انت لعمرك كما
 قال الاول .

لعمري لقد ايقظت من كان نائماً واسمعت من كان له اذنان
 فقوله (ع) وكان الى اجل معلوم يريد انه سلب د حقهم عليهم وان
 منهم اياه اعدائهم وهو وعد بان الله تعالى يظهر امرهم ويملكهم
 وان كره المجرمون . وليس المراد بان خلافته مؤجلة بعد خلافة غيره
 اذ لو كان كذلك لما كان انتظله من تقدم عليه معنى . وقد افصح
 عن ظلم من تقدمه بقوله فان اول من انتقصنا منه ابطال حقنا في الحسن
 فلما رقى امرنا اى صار رقيقاً ضعيفاً طمعت رعيان قریش فينا يريد
 برعيان قریش سفالتهم الذين لا اسم لهم ولا رسم لهم في جاهلية
 ولا اسلام بل هم رعاة الابل والغنم كتييم واضراب تيم الذين
 يقول فيهم الشاعر .

ويقتضى الامر حين تغيب تيم ولا يستأذنون وهم شهود
 وانك لو رايت عبيد تيم وتبعا قلت ايهم العبيد
 واما قوله (ع) ان الله تعالى قبض نبيه وانا يوم قبضه اولى
 بالناس منى بقميصى هذا فيريد به انه مالكم كما انه مالك قميصه بل
 اولى بملككم من قميصه لان قميصه يمكن ان يصلح لغيره ويخرجه عن ملكه
 ولا كذلك امر الناس فان الامة لا تصاح بغيره ولا تصالح الا امامه
 الا له ولا يستقيم امر الدين الا به . ومن ذلك رسالته (ع) الى
 ابي بكر لما بلغه عنه كلام بعد منع الزهراء (ع) فكتب
 شقوا ملاطمت امواج الفتن بحيانهم سفن الدجاة وحملوا تدجان اهل
 القنطرة بمجمع اهل العشير وامتنعوا بنسور الانوار واقصعوا
 مواريت الظاهرات الا برار واحتجبوا ثمل الاوزار بنصبهم نحلة
 النبی المختار فسكانى بكم تترددن فى المعى كما يتردد البعير فى الساحونة
 اما والله لو اذن لي بما ليس بكم به علم لمصاير رؤسكم ككب

الخصيد بقواضب من حديد ولقد كنت من جماعهم شجعانكم ما اقترح
 به اما فكم واوحش به محالكم فاني مذعرت اني مردي العساكر
 ومعنى الحجاجل ومبيد خضرائكم ومحمد ضوضائكم وجزار الدواوين
 اذ انتم في بيوتكم عاكفون واني لصاحبكم بالامس امر اني ان
 تحبوا ان تكون فينا الخلافة واللبوة وانتم تذكرون احقاد بدر وثارات
 احد . اما والله لولا ما سبق من الله فيكم لتدخلت اضلائكم في
 اجوافكم كتمدخل اسنان دوايد الرحا فان نطقت تقولون حسد
 وان سكت فيقال جزع ابن ابى طالب من الموت هيئات الساعة يقال
 لي هذا وانا الموت المميت خواض المني يا جوف ميل حالك حامل
 السيفين الثقيلين والرحمين الطويلين ومنكس الرايات في غطاط الغمرات
 ومفرج الكربات عن وجه خير البريات اهينوا فرا الله لابن ابى طالب
 آنس بالموت من الطفل الى محالب امه هبلكم الهوابل لو بعت بما
 انزل الله في كتابه لا اضطر بتم اضطراب الارشية في الطوى البعيدة
 ولخرجتم من بيوتكم هارين وعلى وجوهكم هائمين ولكني اهون
 وجدى حتى اني ربي يبد جذبا صفرا من لذائذكم خلوا من طغيائكم
 فما مثل دنياكم عندي الا كمثل غيم على فائمة ملي ثم استعفاظ فاستوى
 ثم تمزق فانجلى . رويدا فمن قليل يظلمحل لكم القسطل فتجدون
 ثمرة فملاكم مرأ وتحصدون غرس ايديكم ذفا فاقمرا وسما قاتلا
 وكفى بالله حكيما وبرسول الله خصيما وبالقيمة عوقفا ولا ابعد الله
 فيها سواكم ولا انفس فيها غيركم والسلام على من اتبع الهدى
 حتى نقل انه لما قرأ ابو بكر الكتاب رعب من ذلك رعبا شديدا
 وقال يا سبحان الله ما اجراه على وانكله عن غيري . ثم انه صاح
 يا على صوته وقال يا معاشر المهاجرين والانصار اما شاورتكم في

ضباع فذك والعوالى وقاتم ان الانبياء لا يورثون وهذه الاموال
تضاف الى مال النبي وتصرف في السكراع والسلاح وابواب الجهاد
فامضيت فيه رأيكم ولم يمضه من يدعيه وهو ذا يبرق وعيداً ويرعد
تهديداً . فوالله لقد استقلت منها فلم اقل واعتزلت فلم اعزل كل ذلك
احتزازاً من كراهية علي بن ابيطالب وخوفاً من منازعته وخصومته
وهل نازعه احد منكم فافلح . فاعتذار ابي بكر صريح بانه ما استفال
خوفاً من الله ولا رجوعاً الى امر الله وانها هو خوف السيف . واما
ادعاؤه مشاورة المهاجرين والانصار في اغتصاب فذك والعوالى
قباهته منه نعم اجتمع معه المنافقون والاطلقاء على ذلك . وقد
صرح هو بعدم رضا علي (ع) واهل بيته بذلك وكفى بخروجهم (ع)
عن بيعته وعدم رضاهم بفعله دليلاً على فساد امره وميله عن الحق .
وقول امير المؤمنين اما والله لو لا ما سبق من الله فيكم الخ يشير
به الى العهد الذي اخذه الله ورسوله (ص) عليه في الحقيقة
الا ترى ذكرها من كظمه الغيظ والصبر على المحن . ومن ذلك
احتجاجه على ابي بكر وعمر حين دعياه الى البيعة روى الشيخ
في اماليه بسند متصل الى الرضا (ع) عن ابيه مضمداً الى الحسين
بن علي (ع) قال لما اتى ابو بكر وعمر الى منزل امير المؤمنين
وخطباه في البيعة وخرجا من عنده خرج امير المؤمنين (ع)
الى المسجد فحمد الله وأثنى عليه مما استطاع عندهم اهل البيت اذ
بعث فيهم رسولاً منهم واذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . ثم
قال ان فلانا وفلانا أتياني وطلباني بالبيعة لمن سبيله ان يسايعني
انا ابن عم النبي وابو ابيه والصديق الأكبر واخو رسول الله
لا يقوطها احد غيري الا كذاب وامهات وصليت وانا وصيه

وزوج ابنته سيدة نساء العالمين فاطمة بنت محمد (ص) وابو
 حسن وحسين سبطي رسول الله واهل بيت الرحمة بنا هداكم الله وبنا
 استنقذكم الله من الضلالة وانا صاحب يوم الدوح وفي نزلات سورة
 من القرآن وانا الوصي على الاموات من اهل بيته صلى الله عليه
 وآله وانا ثقته على الاحياء من امته فانقوا الله يثبت اقداركم ويتم
 نعمته عليكم ثم رجع الى بيته (ع). ومن تظلم امير المؤمنين (ع) ،
 وإظهاره الشكاية ممن سبقه وانه لم يرض بما فعلوه احتجاجه على
 اهل الشورى فمن طريق المخالفين مارواه ابو المؤيد صدر الأئمة
 في كتابه في فضائل علي (ع) . قال اخبرني العلامة نضر خوارزم
 ابو القاسم محمود بن عمر الزنجشري اخبرنا الاستاذ الأمين ابو
 الحسن علي بن مردك الرازي اخبرنا الشيخ الزاهد الحافظ ابو سعيد اسماعيل
 بن علي بن الحسين السمان . قال اخبرنا ابو بكر محمد بن عبد الله بن
 محمد المحمودي بقرائتي عليه سنة ثمانين وثلاثمائة حدثنا ابو محمد
 عبد الرحمن بن حمدان بن عبد الرحمن بن المربان الطلائ حدثنا
 ابو بكر محمد بن ابراهيم السومى البصرى نزيل حلب حدثنا عثمان
 بن عبد الله القرشي الشامي بالبصرة قدم علينا حدثنا يوسف بن
 اسباط عن محمد بن عيسى عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن ابي ذر (رضي)
 قال . لما كان اول يوم في البيعة لعثمان ليقتضي الله امرأ كان
 مفعول لهلك من هلك عن بينه ويحيى من حي عن بينه قال ابو ذر
 لعثمان فاجتمع المهاجرون والانصار في المسجد فنظرت الى ابي محمد
 عبد الرحمن بن عوف وقد اعتمر بربطة وقد اختلفوا اذ جاء ابو
 الحسن باي هو وامي قال فلما ابصروا باي الحسن علي بن ابي طالب (ع)
 كرم الله وجهه سر القوم طراً . فانشأ علي يقول ان احسن ما ابتد به

المبتدئون ونطق به الناطقون وتفوه به العامون حمد الله وثناء الله
 بما هو اهله وصلى الله على النبي محمد « ص » الحمد لله المبتدئون بدوام
 البقاء المتوحد بالملك الذي له الفخر والمجد والثناء خضعت له الآلهة
 بجلاله ووجلت القلوب من مخافته فلا عدل له ولا ند ولا يشبهه احد
 من خلقه ونشهد له بما شهد لنفسه واولوا العلم من خلقه الا اله الا الله
 ليس له صفة تنال ولا حد يضرب له الا مثال المار صوب الغمام
 وساق الخطبة في الثناء على الله جل جلاله بما هو اهله الى ان قال
 وسبحان الذي ليس لصفته بغت موجود ولا حد محدود ونشهد
 ان محمدا عبده المرتضى ونبيه المصطفى ورسوله المجتبي ارسله اليهنا
 كافة والناس اهل عبادة الازمان وجميع الضلالة
 يسفكون دمائهم ويقتلون اولادهم ويخيفون مبيداهم
 غشائهم الظلم وامنهم الخوف وعزهم الذل مع عبجية وعمياء وحمية
 حتى استنفذنا الله بمحمد من الضلالة وهدانا من الجلالة وانشأنا
 بمحمد من الهلكة ونحن معشر العرب اضيق الامم معاشا واخشى
 رياشا جل طماننا الهيب وجل لباسنا الوبر والجلود مع عبادة
 الازمان والذيرار فهدانا الله بمحمد الى صايح الاديان ثم انقلنا
 من عبادة الازمان نور ان امكنه من شعلة النور فاحضاء محمد « ص »
 مشارق الارض ومغاربها فقبضه الله اليه فاننا لله وانا اليه راجعون
 فما اجل رزقه وانظلم مصيبتة المؤمنون فيسه طرا مصيبتهم
 واحده . ثم قال على كرم الله وجهه فانشدكم الله يا معشر المهاجرين
 والانصار هل تعلمون ان جبرئيل اتي النبي وقال يا محمد لا سيف
 الا ذو الفقار ولا فتى الا على هل تعلمون كان هذا قولوا اللهم نعم قال
 هل تعلمون ان جبرئيل « ع » نزل على النبي فقال يا محمد ان الله يأمرك

ان تحب عليا وتحب من يحبه فان الله تعالى يحب غليبا ويحب من يحبه قالوا اللهم نعم . قال فانشدكم الله هل تعلمون ان رسول الله قال لما اسرى بي الى السماء السابعة رفعت لي رفاف من نور ثم رفعت الى حجب من نور فوجد النبي الجبار وقال له يا شياء فلما رجع من عنده نادى مناد من وراء الحجب نعم الاب ابوك ابراهيم ونعم الاخ اخوك علي واستوحش به اتعلمون معاشر المهاجرين والانصار كان هذا فقال ابو محمد من بينهم يعني عبد الرحمن بن عوف سمعتهما من رسول الله والا صمتا . ثم قال اتعلمون ان احدكم كان يدخل المسجد جنبا غيري قالوا اللهم لا قال فانشدكم الله هل تعلمون ان ابواب المسجد سدها وترك بابي قالوا اللهم نعم قال هل تعلمون اني اذا قاتلت اسكون عن يمين رسول الله قال انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي قالوا نعم . قال هل تعلمون ان رسول الله اشهد الحسين والحسين « ع » بشغل رسول الله « ص » يقول ايها يا حسين فقالت فاطمة يا اباها ان الحسين اصغر واضعف ركننا منه فقال لها رسول الله « ص » يا فاطمة الا ترضين انا اقول ايها يا حسين ويقول جبرئيل ايها يا حسين فهل لاحدكم مثل هذا الفضل وهذه المنزلة نحن المنزلة نحن الصابرون ليقضي الله امرأ كان مفعولا في هذه البيعة .

فصل الموجب لا نقياد من سواه (ع)

فاظهر « ع » من فضله الموجب لا نقياد من سواه اليه ما لا ينكره

اعدائهم وابان بانه صبر على ما ارتكبه مكرها امتثالا لامر الله
ورسوله «ص» كما يأتي في علة تركه منايتهم وقوله «ع» نحن معشر
العرب اضيق الامم معاشا واخشنتهم رياشا يريد به ان نعمة
الاسلام الباطنة الموصلة الى دار النعيم يتساوى فيها ساير الخلق
من المطيعين . واما النعمة الظاهرة الدنيوية فمنة رسول الله «ص»
وآله «ع» على العرب اعظم من منتهم على من سواهم من ساير
الخلق لان العرب في ضيق من العيش حتى ان اكثر ما كلهم الطيب
الذي هو بذر الخنظل واكثر لباسهم الوبر اي صوف الجمال
والجلود بخلاف اكثر الامم فانهم في رغد من العيش ودعة من
لذات الدنيا فشرف الله العرب بمحمد وباله واكرمهم حتى جعلهم
ملوك الامم وساسة الناس ورعاة العباد . فظهر ناموسهم في البلاد
واشتهر بين العباد كل ذلك انما هو بفضل الله ورحمته محمد واله «ع»
الاجداد فلما اختار الله محمداً «ص» واله من ساير الموجودات في
ساير العوالم ركبهم في كل عالم في اشرف محدد واكرم موضع فلما
ظهروا في عالم الاجسام خلقهم من هذه الفرقة من بين الانام لاشرف
نسبهم . ولذا قال «ع» انا من العرب وليس العرب مني في مقام
افتخاره بنسبه «ص» يعني ان نسبته ليس بدني بل هو اشرف
الانساب وهذه عادة ذوي المفاخر ان الرجل الشريف يفتخر بنسب
قومه فيقول انا من آل فلان كما قال انا من دوحه ابراهيم فابان «ع»
انه ينتمي الى اشرف قبيلة لا ان اشرف القبائل تنتمي اليه فيكون
قد انتمى الى قبيلة دنية فقال «ص» وليس العرب مني بل انا منهم
ولا شك لاحد ان الابهاء يورث للأبناء شرفا وقد ذكر اهل
التواريخ وكذا اخبار أئمة الهدى «ع» ان العرب والفرس من ولد

سام بن نوح والزنج من ولد يافث والسودان من ولد حام . ولا
ريب ان سام اشرف اخوته واكرم على الله وعلى ابيه « د ع » وهو
وصيه والقاتم بامر الله من بعده ثم افترقت العرب والفوس . ولا
ريب ان العرب من ولد هود وان حصل اختلاف في انهم من ولد
اسماعيل بن هاشم او من ولد قحطان بن هود فهم ينتمون الى هود
على كلا الأمرين . والذي يظهر لي ان عرب اليمن ينتمون الى
قحطان وعرب الحجاز وتامة ومن يليها ينتمون الى اسماعيل وهم
ايضا من ذرية هود « د ع » فتكون العرب اشرف ولد ادم نسباً لشرافة
ابائهم والاختبار من الفريقين ناطقة بما قلت . فن طرق العامة
ما رواه عبيد الله بن مسلم القرظي مسنداً الى ابن عمر
قال قال رسول الله (ص) لما خلق الله عز وجل الخلق اختار
العرب واختار قریشاً واختار بنى هاشم من قریش فاناخيرة من
خيرة فاحبوا قریشاً الحديث . واعلم ان المراد بقریش الذين حدث
رسول الله على محبتهم ومودتهم انما هم من لم يعص الله ورسوله « هـ »
واما من عصى الله ورسوله لا تجوز لقوله تعالى (لا تجد قوماً
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الآية .
فن اطاع الله ورسوله منهم يكون اشرف بمن اطاعه من غيرهم كما
ان من عصاه منهم يكون اسوء حالاً بمن عصاه من غيرهم كما اخبر
سجل شأنه عن نساء النبي بقوله « يانساء النبي لستن كأحد من النساء
ان اتقن » الآية وقال تعالى « يانساء النبي من يات منكن بفاحشة
مبينة يعصا عفا لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً ومن
يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً توفها اجرها سريتين » الآية وروى
مثل ذلك في حق السادات الذين ينتمون الى رسول الله بانه

ويضاعف لهم الثواب بالطاعات ويضاعف لهم العقاب بالمعاصي
وقد روى عبد الله بن أحمد بن حنبل بسند متصل إلى عائشة قالت
قال رسول الله «ص» قال جبرئيل قلبي الأرض مشوار قم
ومخاربها فلم أجد أناسا خيرا من بني هاشم . فهذا إذا بقي على
عمومه إنما يراد به في النسب والحسب لا في الدين لأن سليمان أفضل
من كثير من بني هاشم وخير منهم وفي بني هاشم مثل أبي لهب
واضرابه وهو كافر بالله ورسوله ملعون في الدارين إلا أن نسبته
خير من نسب سليمان وغيره وإن خص بنو هاشم بال محمد «ص»
بقي على إطلاقه وكذا المطيع من بني هاشم في بعض الأحوال كما
روى بحذف الاسناد عن أنس بن مالك . قال قال رسول الله نحن
بنو عبد المطلب سادة أهل الجنة أنا وعلي وجعفر أبناء أبي طالب
وحزرة بن عبد المطلب والحسين والحسين قاقهم . وأما من طرفنا
ففي العلل عن أبي جعفر «ع» قال قال رسول الله لا تسبوا قریشا
ولا تبعثوا العرب ولا تذلوأ الموالى ولا تساكنتوا الخمر ولا
تزوجوهم فإن لهم عرقاً يدعوهم إلى غير الوفاء . وفي علل الشرايع
أيضا عن الصادق عن آبائه أن رسول الله قال تاركوا الترك ما
تركوكم فإن كلهم شديد وكلهم خسيس . وروى عن عبد الله
بن المغيرة بن نوفل عن العباس قال قلت يا رسول الله إن قریشا
إن النقر التي بعضهم بعضا بالبشاشة وإذا لقونا لقونا بوجه لا يعرف
فقتل عند ذلك غضبا شديدا وقال والذي نفسي بيده لا يدخل
قلب رجل الايمان حتى يحبك لله ورسوله . وقال ايها الناس ان
الله خلق خلقا فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقتين ثم جعلهم
قبيلة فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيوتا

وقبيلة . ثم تلى قوله تعالى : وجعلكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان
 اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خير ، وانا اتقى ولد آدم
 واكرمهم على الله يريد بهذا انه جمع الشرفين شرف النسب والنسب
 وشرف الدين والتقوى والاخبار في هذا متعددة . وفي الخصال
 قال رسول الله ص ، قسم الله تبارك وتعالى اهل الارض قسمين
 فجعلني في خير هما ثم قسم النصف الآخر على ثلاثة فكانت خيرة
 الثلاثة ثم اختار العرب من الناس ثم اختار قريشاً من العرب ثم
 اختار بني هاشم من قريش ثم اختار بني عبد المطلب من بني هاشم
 ثم اختارني من بني عبد المطلب فشرف الله هذه الفرقة على سائر
 الاثم لكونهم يحتد بيوت هذا النبي الكريم وآله فيشرف الخلق
 نسباً بقرب نسبه وحسباً بقرب حسبه وديناً باتباعه . واما من
 طرقنا فالأخبار بذلك كثيرة . وقد روى الشيخ في مجالسه حديثاً
 مبسوطاً لا حاجة الى ذكره اطوله وحصول الغرض بدونه . ومن
 ذلك ما رواه المفيد في اما ليه بسنده الى رزين يباع الانباط قال
 سمعت زيد بن علي بن الحسين يقول حدثني ابي عن ابيه قال سمعت
 امير المؤمنين يخطب الناس قال في خطبته والله لقد يابس الناس ايا
 بكر وانا اولي الناس بهم مني بقميصي هذا فكلمت غيظي وانتظرت
 امر ربي والحق كلاكلي بالارض . ثم ان ابا بكر هلك وادخلت
 مصر وقد علم الله تعالى اني اولي الناس بهم بقميصي هذا فكلمت
 غيظي وانتظرت امر ربي ثم ان عمر هلك وقد جعلها شورى فجعلني
 سادس ستة كسهم الجدة وقال اقتلوا الاقل وما اراد فسيرني
 فكلمت غيظي وانتظرت امر ربي والحق كلاكلي بالارض
 ثم كان من امر القوم بعد بيعتهم لي ما كان ثم لم اجد الا قتالهم

او الكفر بالله يريد (ع) بالقوم طليحة والزبير واتباعهم وقصد
 اخبره رسول الله بقتاله الناكثين والقاسطين والمارقين وامره
 بذلك حيث وجد اعوانا . ولذا قال «ع» ثم لم اجد الا قتلناهم او
 الكفر بالله بترك ما امر به بخلاف حاله قبل مبايعة الناس له
 فانه لم يجد عوننا ولا ناصرا فلاجل هذا صبر محسبا كما امر . واما
 قوله وقال اقتلوا الاقل وما اراد غيري فهو اخبار عما قصده ابن
 الخطاب وابرمه من اهلاك امير المؤمنين حيث قال في شأن الستة
 الذين اختارهم للخلافة وشهد ان رسول الله مات وهو عنهم راض
 ان اجتمع منهم خمسة وخالف واحد فاقتلوه وان اجتمع اربعة
 وخالف اثنان فاقتلوهما وانكنا ثلثه وثلاثة فاقتلوا الثلاثة الذين
 ليس فيهم عبد الرحمن بن عوف فان مضت ثلاثة ايام ولم يتفقوا
 على احد منهم فاقتلوه . كل ذلك تقريرا وتأكيذا على عثمان لعلمه
 ان عبد الرحمن لا يميل الا الى عثمان ولا يصير الى امير المؤمنين
 «ع» وعلمه منه بان امير المؤمنين «ع» لا يقبل ذلك ولا يرضى
 به كما لم يرض بالسابقين فاحتال على قتله واشرك معه الزبير ان
 وافقه لان الزبير كثيرأ ما يخالف على من تقدم على امير المؤمنين
 ويميل اليه لا محبة منه له . وانما هي انفة وحمية ولكثرة ميله الى
 «ع» قال «ع» ما معناه كذا كنت انا والزبير يدا واحدة
 فاقتلنا منذ نشأ ولد المشوم عبد الله . واما امر عمر بقتل الستة
 بعد الثلاثة الايام التي اجلها لهم فتمويه منه بعد ارادته قتل علي
 بخصوصه مع انه متهمك لا بد من دين الحق . ومن ذلك ما رواه
 المفيد في اماليه مسندا الى الحسن بن سمية قال لما بايع امير المؤمنين
 مسير طليحة والزبير وعائشة من مكة الى البصرة نادى الصلاة

سبامعة فلما اجتمع الناس حمد الله واثنوا عليه ثم قال ان الله تبارك
 وتعالى لما قبض نبيه قلنا نحن اهل بيته وعصبته وورثته واوليائه
 واحق خلايق الله به لا تنازع حقه وسلطانه فبينما نحن اذ نفر
 المنافقون فانزعوا سلطان نبينا (ص) منا وولوه غيرنا فبسكت
 لذلك والله العيون والقلوب منا جميعاً وحنت والله الصدور. وايم
 الله لولا مخافة الفرقة من المسلمين ان يعودوا الى الكفر لكننا قد
 غيرنا ما استطعنا وقد ولي ذلك ولاية مضىوا سبيلهم وقد رد الله
 الامر اليها وقد بايعاني وقد مضى الى البصرة ليفرقا بينكم ويلقيسا
 بأسمكم بينكم اللهم فخذهما لغشهما هذه الامة وسوء نظرهما للامة
 فقله (ع) وايم الله لولا مخافة الفرقة من المسلمين صريح بانه ما
 سكت عن الاولين راضياً بمقامهم وانما كان سكوته لصلاح هذه
 الامة هذه العلة احدها. ومن كرامة الزهراء (ع) ما روى من غير
 طريق ان فاطمة لكرامتها وعظمتها عند الله تعالى لما ملعت ميراثها
 وحققها اخذت بمضادتي حجرة رسول الله وقالت ليست ناقة صالح
 عند الله باعظم حرمة مني ثم رفعت جلب قناعها الى السماء وهمت
 ان تدعو فارتفعت جدران المسجد عن الارض وتدلى العذاب
 فجاء على نفسك بيدها الشريفة وقال لها يا ابنة الصفوة وشمس
 الرسالة ومعدن الرحمة ان اباك ارسل رحمة للعالمين فلا تهكوي
 عليهم نقمة اقسمت عليك بالرؤف الرحيم فعادت عليها السلام
 الى مصلاها. ونقل عن سليمان ما معناه قال والله لقد ارقت
 دموعي من المسجد عن الارض حتى لو اراد احد ان يمر من تحتها الى
 الجانب الآخر لفعل وتدلى العذاب عليهم.

تظلم اهل البيت منكم واقرار المنابذين

بانه (ع) أولى من غيره

واما تظلم اهل البيت من اولئك فاشهر من ان يذكر لعاوميته
 عند الخاصة والعامة وان كانوا قد يخفون ذلك في بعض الاسواق
 تقية كما رواه علي بن اسباط رفعه الى الرضا (ع) ان رجلا من
 اولاد البرامكة عرض لعلي بن موسى الرضا (ع) . فقال له ما
 تقول في ابن بكر وعمر قال له سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله اكبر فالح السائل عليه في كشف الجواب فقال كانت لساام
 صالحة فانت وهي عليها ماضطة ولم يأتنا بعد موتها خبر انها رضية
 منها . ففي هذه دالة واضحة للمستبصرين بان رضا الله ورسوله
 منوط برضاها ومخططها منوط بسخطها . ومن ذلك ما روى عن
 الحارث البصري قال دخلت على ابي جعفر فجلست عنده فماذا
 بنجية استأذن فاذن له فدخل فجثي على ركبتيه ثم قال جعلت فداك
 اني اريد ان امثلك عن مسألة ما اريد بها الا فسكك رقبتي من
 النار فرق له وامسوى جالسا وقال يا نجية ساني ولا تسميني اليوم
 عن شيء الا اجبتك . فقال جعلت فداك ما تقول في فلان وفلان
 فقال يا نجية لنا الخس في كتاب الله ولنا الانفال ولنا صفو المال
 هما اول من ظلمنا حقنا في كتاب الله واول من حمل الناس على
 رقابنا ودمائنا في اعدائنا الى يوم القيمة بظلمنا اهل البيت فقال
 نجية انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات هلكنا ورب الحكمة

فرفع عقده عن الوصادة واستقبل القبلة ودعا بدعاء لم
 افهم منه شيئا الا انا سمعناه وهو في اخر الدعاء
 يقول اللهم انا احملنا ذلك لشيعتنا . قال ثم اقبل علينا
 بوجهه وقال يا بخيه ما على فطرة ابراهيم غيرنا وغير شيعتنا . ومن
 ظلم ال محمد عن تقدمهم وتصريحهم بظلمهم لهم وتصدهم لال رسول
 الله بالاذية بكل وجه ما روى عن الصادق قال سمعت ابي يقول
 ان فاطمة كانت تأتي قبر الشهداء فتبكي ثم تأتي البقيع بين
 اليوم واليومين وكانت اذا وجهتها الشمس تقيأت بظل اراكه هناك
 فبلغ الرجلين ذلك فبعثا فقطع الاراكه . فانظر بعين منصف اي
 عداوة بلغت عداوة هؤلاء لاهل بيت نبينهم الذي استنفذهم من معنى
 الجمالة وهدبهم من الضلالة وجعل سبحانه اجر مشقة هذا النبي
 الكريم في ابلاغ الرسالة مودة قرابته خالفوا ربهم ونقضوا
 عهد نبينهم واتبعوا اهوائهم فضلوا واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء
 السبيل . واما اقرار المنا بدين لأمر المؤمنين بانه اولى من غيره
 وادق وانما تقدم من تقدم عليه ظلما وبغيا فكثير . فن ذلك ما
 ذكره ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة قال حدثنا ابو زيد
 عمر بن شيمية بامسناد رفعه الى ابن عباس قال انني لاماشي عمر في
 مسكنة من مسكنك المدينة فقال يا ابن عباس ما اظن صاحبك الا مظلوم
 فقلت يا امير المؤمنين فاردده اليه ظلامته فانزع عنه من بشى ربه
 منهم ساعة ثم وقف فسلمته فقال يا ابن عباس وما اظن
 القوم منهم من صاحبك الا انهم استصغروه فقلت والله ما استصغروه
 الله عز وجل حين امره ياخذ سورة براءة من ابي بكر ، قال ابن ابي
 الحديد في شرح نهج ايضا قال ابو بكر حدثنا ابو زيد محمد بن حاتم

قال حدثنا الخزامي قال حدثنا الحسين بن يزيد عن جعفر بن محمد
 عن ابن عباس قال مر عمر بعلي وعنده ابن عباس بفناء داره فسلم
 فستلاه ابن يزيد قال مالي يلبس قال علي افلا نصل جناحك ونقيم
 معك قال بلى فقال لابن عباس قم معه قال فشبك اصابعه في اصابعي
 ومضى حتى اذا دخلنا البقيع قال يا ابن عباس اما والله ان صاحبك
 هذا لاولى الناس بالامر بعد وفاة رسول الله الا انا حقنا على اثنتين
 قال ابن عباس فجاء بمنطق لم اجد بداً معه من مسئلة قلت ما هما قال
 خشيتاه علي حدثنا السن واحدة بنى عبد المطلب اراد باحنة بنى عبد
 المطلب حقه والظاهر انه مصدر مضاف الى مفعوله يدنى حقه
 قریش علي بن عبد المطلب اذ لا حقه لبنى عبد المطلب علي قریش
 الا ان يريد بالحق الذي هو صادر عن مجرد العداوة لا الذي يصدر
 عن الغلبة علي الحاقه والظلم له علي زعمه . وقال ابن ابي الحديد
 قال ابو بكر وحدثنا ابو زيد قال حدثني هرون بن عمر باسناد
 رفقه الى ابن عباس قال تفرق الناس ليلة الجابية عن عمر فساد كل
 واحد مع الفه فصادفت عمر تلك الليلة في مسيرنا فحدثته فشكى الى
 تخلف علي عنه فقلت لم يعتذر اليك قال بلى قلت فهو علي ما اعتذر به
 فقال يا ابن عباس ان اول من رتبكم عن هذا الامر ابو بكر . ان
 قومكم كرهوا ان يجمعوا لكم الخلافة والنبوة قلت لم ذلك يا امير
 المؤمنين الم نلهم خيراً قال بلى ولكنهم لو فعلوا لكنتم عليهم حبيفاً
 حبيفاً فقد صريح عمر مرة بان قریشا ذوو الخلافة عن اهلها حقداً
 وبغضاً ومرة خوفاً من ان لا ينالوا سرادهم من الدنيا التي انما
 اسلموا واظهروا الاتقياء لرسول الله صلواتها فيها وقد علموا ان امير
 المؤمنين لو قد ولي الامر لساوى بين الشريف والوضيع والقوى

والضعيف كما فعل ايام قيامه بالامر بطليحة والزبير وعبد الله بن عمر وغيرهم فسكرتوا يبعثه واتبعوا اهواءهم . ولذا قال عمر لكتبكم عليهم حجفا حجفا يعنى محلا من حجفت الديار اذا جعلت وهو كذلك لان امير المؤمنين يعطى كل ذي حق حقه لا يطمع القوى فى باطله ولا يبتس الضعيف من عدله ولا تأخذه فى الله لومة لائم فلاجل ذلك قلناه المتأفقون واعصوا صوا على منعه من حقه . وقد اخبر « ع » بذلك حيث قال ما ترك الحق لى من صاحب وهذا واضح لا شك فيه حتى ان عقيل اخاه من ابيه وامه تركه ومضى الى معوية بن آكله الا كباد وسئل الحاميل بن احمد الفراهيدي عن عمالة ترك الناس لعلى مع ما له من الفواضل وما فيه من الفضائل فقال انهم ابناء ضرة وهو ابن ضرة اخرى يعنى انهم ابناء الدنيا وهو ابن الآخرة فلا يجتمعان لاختلاف مطالبهما . وقال ابن ابى الحديد قال ابو بكر واخبر ابو زيد قال حدثنا عبد العزيز بن الخطاب قال حدثني علي بن هاشم مرفوعا الى عاصم بن قتادة قال لقي علي عليه السلام عمر فقال له علي انشدك الله هل استخلفك رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا قال كيف تصنع انت وصاحبك قال اما صاحبني فقد مضى لسبيله . واما انا فساخلمها من عنقي الى عنقك فقال جذع الله انك من ينقذك منها ولكن سبحانى الله علما فاذا قتت فمن خالفني ضل . وقد اقر عمر بعدم اختلاف احد منهما وانما اخذ ما اخذ ظلية وظلما وقول امير المؤمنين « ع » جذع الله انك من ينقذك منها يريد انى لا اخذها منك فاكون منصوبا من قبلك كما كنت انت عن ابى بكر اذ لو كنت كذلك لم اكن امام حتى بل اكن ملك ولذا قال بل كن جنانى الله تعالى علما يعنى

امام حق واجب الطاعة متبوعاً لا تابعاً وقوله فاذا قت فنن خالفني
ضل يريد اني حين نصبني الله ورسوله للأمة علماً وجبت طاعتي
واتباعي ومن خالفني ضل عن نهج الطريق . وانما اتى باذا الشرطية
ولم يأت باذا المتمحضة للظرف فيه ابهاماً عليه تقيّة لهله «ع» انه
لا يتمكن من انتزاع الامر منه كما تقدم عن الكاظم «ع» والرشيد
حين قال له خذ فذك فقال لا اخذها الا بحدودها وهذا معلوم . لا
يقال لو كان الامر كما تقولون لم يدخل نفسه في الشورى مع غيره
من ليس له صلاحية الخلافة . لانا نقول انه قد افسح في غير موضع
من كلامه بانه يعلم ان ابن الخطاب ما اراده ولم يرد الا قتله وانما
دخل فيما ادخلوه اظهاراً لا اقترافاً الأولين حيث قال لا تجتمع النبوة
والخلافة في اهل بيت واحد . وهذا واضح على ان امير المؤمنين
طالب ابابكر وعمر بحقه فيكون قد قام بالامر الذي امر به
نعم لم يقم بالسيف اذ لم يؤمر حينئذ بذلك وليس كل من يقم
بالسيف ولم يتبعه غيره ليس بامام والالم يسكن هرون خليفة حسين
تركه بنو اسرائيل واتبعوا العجل والعمامري . فسكوت علي «ع»
انما كان خوفاً من افتراق الأمة وارتدادها كما يأتى ذكره في علة
عدم قيامه بالسيف وجهاده لمن تقدم عليه كما حكى الله تعالى عن
هرون بقوله (خشيت ان تقول فرقت بيني وبين بني اسرائيل ولم ترقب
قولي) ولم يسكن هرون مختطاً في قوله لانه نبي معصوم فكذلك
امير المؤمنين . قال ابن ابي الحديد بعد نقله الاخبار السابقة وقال
بعض الشيعة شعراً :

مملوها يوم السقيفة ازاراً تخلف الجبسال وهي تقال
ثم جاؤا من بعده يثقبون فبهات عثرة لا تقال

ثم قال ابن أبي الحديد فلما امتنع علي دعه من البيعة واخرج علي الوجه الذي اخرج عليه فقد ذكره المحدثون وروايت السير منه ما قاله الجوهري في هذا الباب وهو من رجال الحديث الثقات يريد ابن أبي الحديد ما ذكره في شرح النهج من ان امير المؤمنين لمسلم يرض ببيعة ابي بكر وامتنع اخرجوه مكرها . وقد ذكر ابن أبي الحديد ايضا في الشرح نقله من كتاب تاريخ بغداد لاحد بن أبي طاهر بسنده عن ابن عباس قال دخلت علي عمر في اول خلافته وقد اتى له صاع من تمر علي خضفة فدعاني للأكل معه فاكلت ثمرة واحدة واقبل ياكل حتى اتى عليه ثم شرب من جر كان واسنلق علي مرقته وطلق بحمد الله ويكرر ذلك ثم قال من ابن جئت يا عبد الله قلت من الله جد قال كيف خلقت بني عمك فظننته يعني عبد الله بن جعفر قلت خلقته يلعب مع اترابه قال لم اعن ذلك انما عليت عظيمكم اهل البيت قلت خلقتهم يمتنع بالعرب فضيلات له وهو يقرء القرآن فقال يا عبد الله عليك دماء البدين ان كتبتها اتى في نفسه شيء من امر الخلافة قلت نعم قال ايزعم ان رسول الله صرح جعلها له قلت نعم وازيدك سئلت ابي عما يدعيه فقال صدق . قال عمر لقد كان من رسول الله في امره قدما من قول لا يثبت حجة ولا يقطع عنرا وقد كان يربح في امره وقتاما واقد اراد في مرضه ان يصرح باسمه فنمت من ذلك اشفاقا وحيلة علي الاملام لا ورب هذه البلية لا تحتاج عليه قريش ابدا ولو وليها لانقضت العرب من اقطارها فحلم رسول الله اني علمت ما في نفسه فاسك وان الله الا امضاء ما اتهم فقول ابن الخطاب ايزعم ان رسول الله جعلها له تجادل وتكذب لرسول الله فيما فرض له ورد هل الله فيما امر به

وقد صرح بذلك في قوله لقد كان من رسول الله في أمره قدماً من قول لا يثبت به حجة ولا يقطع عنراً . وما احسن ما قال الشيخ علي بن مقرب في شعره الذي ذكر فيه تكذيبهم لشهود فاطمة حين طلبت ارثها يقول :

فابطلوا ظلمـا شهاداتهم ولم يكن عندهم بمنع
تالله ما تكذيبهم لفاطم والحسين والبطين الانزع
بل للبي والكتاب والذي انزله بحكمه المتبع
واما اعتذاره بانه انما منع من الكتاب الذي اراد ان يكتبه
النبي في التخصيص على علي د ع ، اشفاقا وحيلة على الاسلام فتصويه
وزور وتغطية للقباحة التي واجه بها رسول الله حيث شتمه في وجهه
بقوله ان النبي ليهجـر وتأسيس لصحة خلافة من تقدم على امير
المؤمنين مع انه صرح بان له الحجة البالغة على قريش ولا حجة لهم
عليه وقوله ولو وليها لانقضت عليه العرب من اقطارها يريد انه
لا يرضونه خليفة عليهم الا حقاد التي في صدورهم لانه لم يبق بيت
في قريش وفي العرب الا وقد عمل صليل حسام امير المؤمنين في
جوانبه واخنى على اهله واقاربه . واما قوله فلم رسول الله د ص ،
انني علمت ما في نفسي فامسك فهو كذب صريح اذ يعلم كل من
مارس الاخبار وكتب السير ان رسول الله غضب عند معارضة له
وقد قومهوا عني فلا يلغى التنازع عندي ووجه عليه واظهر الشكاية
هنا بعد ما تشاجر المسلمون في ذلك فبعض يثبت على طاعة رسول
الله وبعض وافق ابن الخطاب على منع كتاب رسول الله . وهذا
واضح لمن تجاس خلال تلك الديار ولكن ابن الخطاب اراد ان
يخفي ما كان بهم البيان ويستتره بعد البيان ويا بني الله الا ان يحق

الحق ولو كره المشركون .

عن ترك علي لمجاهدتهم

واما عائلة ترك بمجاهدة علي لاولئك فقد صريح وع هو بانه ما ترك ذلك الا لوضعية سبقت له من رسول الله وخوفا من ارتداد المسلمين على اعقابهم فلا يشهدوا الا اله الا الله وان محمداً رسول الله . وايضا ان في اصلاب اولئك المنسابة بدين المؤمنين فالوقتهم لقتل اولادهم في اصلا بهم وعلة اخرى انه ترك ذلك اقتداء بالانبياء الصالح اقتضتها الحكمة الالهية (ليهلك من هلك عن بينه ويحيى من من حي عن بينه) . وعلة اخرى انه لم يجهد ناصرا الا اهل بيته فظن بهم عن الملية خوفا من ان يستأصلوا عن اخرهم . والاخبار عن ائمة الهدى تشير الى ما ذكرناه كثيرا فنهى ما زرواه رارة بسن اعين قال قلت لابي عبد الله ما منع امير المؤمنين ان يدعو الناس الى نفسه ويجرد في عدوه سيفه فقال الخوف ان يرتدوا فلا يشهدوا ان محمداً رسول الله وفي خبر آخر عن امير المؤمنين لما اتصل به للنجار بانه انما لم ينازع الاولين راضيا بهما فقال ان لي بسنة من الانبياء اسوة . اولهم خليل الرحمن اذ قال (واعتزلكم وما تدعون من دون الله) فان قلت انه اعتزلهم من غير مكروه فقد كفرتم وان قلت انه اعتزلهم لما رأى المكروه منهم فالوصي اعذر . ويلوط اذ قال (لو ان لي بسكم قوة او آوى الى ركن شديد) . فان قلت ان لوطاً له بهم قوة فقد كفرتم وان قلت لم يمكن له بهم قوة فالوصي اعذر . ويوم صف

اذ قال (رب السجن احب الى مما يدعوتني اليه) فان قاتم انه طالب
 السجن بغير مسكروه يستخط الله فقد كفرتم وان قاتم انه دعى
 الى ما يستخط الله فالوصى اعذر . وبموسى اذ قال (فررت منكم لما
 خفتكم) فان قاتم انه فر من غير خوف فقد كفرتم وان قاتم انه
 فر منهم لسوء ما ارادوه فالوصى اعذر . وبهرون اذ قال (يا ابن
 ام ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) فان قاتم لم يستضعفه
 ولم يشرفوا على قتله فقد كفرتم وان قاتم استضعفه واشرفوا على
 قتله فلذلك سكت عنهم فالوصى اعذر . وبمحمد ص اذ هرب
 الى الغار وخلفني على فراشه وبذلت مهجتي لله فان قاتم انه هرب من
 غير خوف فقد كفرتم وان قاتم انه اخافوه فلم يسمه الا الهرب الى
 الغار فالوصى اعذر فقال الناس صدقت يا امير المؤمنين . واعلم انه انما
 قال في كل حكاية عن نبي فالوصى اعذر لان الانبياء بعثوا لتأسيس
 الاحكام وبث الشرايع بين الانام فاذا جاز كتبتهم ما امروا بتبليغه
 في وقت من الاوقات لاجل غلبة قومهم وتظايرهم عليهم جاز للخليفة
 الجري على منوالهم بطريق اول فيكون عذره في صبره وعذره
 جهاد أعدائه او صبح واين . واما قوله ~~مكرر~~اً كفرتم يعنى اذا
 انكرتم ما اخبر الله به وانبيائه في قصصهم فراده ان من انكر ما
 كان معلوما عند المسلمين خرج عن رتبة المؤمنين لانه انكر ما كان
 ضرورياً واعل هذا هو السبب في تخصيص ذكر هؤلاء الانبياء
 دون من سواهم . وقيل ايضا لامير المؤمنين في جلوسه عنهم قال انى
 ذكرت قول النبي ان اذا نقضوا امرك وامتنعدوا بها دونك وعصوني
 فيك فعليك بالصبر حتى يفرگ الامر فانهم سيقتلون بك وانت
 تعيش على ما ترى وتقتل على صفتي من احببك استبني ومن ابغضك

ابغضني وان هذه ستخضب من هذا . وفي الاتصال عنه وفي في
 موسى اسوة وفي خليل قدوة وفي كتاب الله عبرة وفيما اودعني
 رسول الله برهان وفيما عرفت تبصرة وان تكذبوني فقد كذبوا
 الحق من قبلي وان ابتلي به فتلك سيرتي المحججة العظمى والسبيل
 المنقضية لمن لم يزل الى النجاة لم ازل عليها لا ناكلا ولا مبدلا ان
 اضيع من كتاب الله وعهد ابن عمي به . ثم قال « دع » ان اطلب
 العذر في قرى وقد جهلوا فرض الكتاب وما جاء ونالوا كلها قرر
 حبل الامامة لي من بعد احمدنا . ومن كلامه له « دع » كما رواه
 محمد بن سلام فنزل بي من وفاة رسول الله ما لم تكن الجبال لو
 حملته يحمله ورأيت اهل بيتي بين جازع لا يملك جزعه ولا يضبط
 نفسه ولا يقوى على حمل ما نزل به قد اذهب الجزع صبره واذبح عقله
 وحال بينه وبين الفهم والافهام ومن القرب والاستماع . ثم قال بعد كلام
 وحملت نفسي على الصبر عند وفاته ولزمت الصمت والاشتغال بما امرني
 من تجهيزه تمام الحديث . وما احسن ما قال مهيار الديلمي في هذا
 المقام شعراً :

صبرت تحفظ امر الله ما طرحوا ذباً عن الدين واستيقظت اذهجوا
 ليشرقن بحملو اليوم مر غدا اذا حصدت لهم في الحشر ما زرعوا
 وايضا ورد عليه اخري لقوده من جهادهم غير ما سبق ذكره
 كما نقل انه سئل صدقة بن مسلم عن عمر بن قيس الماص عن جابر عن
 علي في الدار . فقال ان عليا في هذه الامة كان فريضة من فرايض
 الله اذما في الله الى قومه مثل الصلاة والزكاة والحج وليس على
 الفرائض ان يدعوه الى شيء انما عليهم ان يجيبوا الفرائض وكان
 علي اعذر من هرون لما ذهب موسى الى الميقات فقال موسى (انطلقني

في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) فجعله رقيباً عليهم وان
 نبى الله نصب علياً لهذه الامة علياً ودعاهم اليه فعلى في عذر مما
 جلس في بيته وهم في حرج حتى يخرجوه ويضعوه في الموضع
 الذي وضعه فيه رسول الله فاستحسن منه جعفر الصادق . ومن
 كلام امير المؤمنين في اظهار عذره في جلوسه وقد سئل عن
 امرهما وكنت كرجل له على الناس حق فان عجّلوا له ماله اخذه
 وحدهم وان اخرّوه اخذه غير شهودين وكنت كرجل يأخذ
 بالسهولة وهو عند الناس شغل ول الحديث وقال لعبد الرحمن بن
 عوف يوم الشورى ان لنا حقاً ان اعطيناه اخذناه وان منعناه
 ركبنا اجمال الا بل وان طال السرى يريد (ع) انهم يصبرون على
 مضمض الزمان وان تمادى بهم الهوان . وفي هذا الخبرين اشارة
 الى انهم سيذكر كون ما يؤملون ويلتقمون من اعدائهم عند قيام
 قائمهم كما قال « ع » لتعطفن الدنيا علينا بعد شماسها عطف الفرس
 على ولدها وتلا تقيب ذلك (ونريد ان نمن على الذين استضعفوا
 في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض
 ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) . ومن
 العلل الموجبة لترك جهاد امير المؤمنين من تقدم عليه الى ان
 اجتمعت عليه الامة ما رواه ابن بابويه مسنداً عن الهيثم بن عبد الله
 الرماني . قال سئلت علي بن موسى الرضا فقالت له يا ابن رسول الله
 اخبرني عن علي بن ابي طالب (ع) لم لم يجاهد اعدائه خمساً وعشرين
 سنة بعد رسول الله ثم سجد في ايام خلافته فقال لا نه اقتصدى
 برسول الله في ترك جهاد المشركين بمسكة ثلاث عشرة سنة بعد
 النبوة وبالمدينة اربعة عشر شهراً وذلك لقلّة اعدائه عليهم فامسا لم

تبطل نبوة رسول الله مع تركه الجهاد ثلاث عشر سنة وتسعة عشر شهرا كذلك لم تبطل امامة علي مع ترك الجهاد خمسا وعشرين سنة اذ كانت العلة المانعة لهما من الجهاد واحدة . وفي خبر عن الصادق انه سئل ما بال امير المؤمنين لم يقا تلهم قال الذي سبق في علم الله انه يكون وما كان له ان يقا تلهم ولم يكن معهم الا ثلاثة رهط من المؤمنين يعني بالثلاثة سلمان وابو ذر ومقداد كما دلت عليه كثير من الاخبار انه ارتد اهل الشرق والغرب الا ثلاثة سلمان وابو ذر ومقداد وتبعهم اربعة منهم عمار وحذيفة ولم يقيم مع علي غير هؤلاء فلذا امسك عن الجهاد . ومن العلل ايضا ما رواه ابن بابويه بسند متصل الى ابي عبد الله قال قلت ما بال امير المؤمنين لم يقاتل فلانا وفلانا وفلانا قال لا ية في كتاب الله عز وجل (لو تزايلوا لذهبنا الذين كفروا منهم عذابا ايما) . قال قلت وما يعني بتزايلهم قال ودايع قوم مؤمنين في اصاب قوم كافرين وكذلك القائم (ع) لن يخرج ابدا حتى تخرج ودايع الله عز وجل فاذا خرجت ظهر على من ظهر اعداء الله فقتلهم . ومثله اخبار ولذلك علل غير ما ذكرناه هذه الاخبار صريحة في ان جلوسه عن الطالب بحقه كان خوفا وعدم تمكن من الدعوة الى سبيل الله خوفا من ارتدادهم . وقد قال (ع) يوم الشورى ادخلت في باب اذا انصرفت فيه وصلت الى حقي يعني ان الاول استبكت بها يوم السقيفة ولم يشاوره ولا رآه اهلا لها لما افتروه في الصحيفة التي كتبوها ان النبي قال لا تجتمع النبوة والخلافة في يد واحد والصحيفة المذكورة نستحتمها في كتاب محمد بن نما . ومثل ذلك الذي تقدم ما اجاب به العباسي حين قال له ما يد لك ابايملك فيقول

الناس عم رسول الله بايع ابن اخيه فلا يختلف عليك اثنان بقوله
(ع) ان النبي عهد الى عهداً ان لا ادعوا احداً حتى يأ تونى ولا
اجرد سيفاً حتى يبايعونى فانما انا كالكمبة اقصد ولا اقصد ومع
هذا فى رسول الله (ص) شغل . فقوله (ع) اقصد ولا اقصد
يريد يطلبنى غيرى ولا اطلب احداً لائن البيعة لى ثابتة فى اعناق
الامة بأمر الله ونص رسوله «ص» كما لا يفعله المتغلبون من
اثبات الخلافة بالمبايعة والمصافقة وانما ترك «دع» لعله انه لا يتم
له ذلك . ففى هذه الاخبار جواب شاف لشبهة بعض النصاب
حيث ادعى ان علياً لم يعلم ان اباكر وعمر وعثمان محقون لقسام
بالسيف وجاهد هم كما فعل مع اصحاب الجبل وصفين والنهروان ولكن
لما سكوت كان سكوته دليلاً على رضاه فانه قادر على انتزاع الخلافة
من تقدمه لانه الشجاع الذى لا يرهب الموت وعنده النجدة وبنو
هاشم طوع يده . وهذا جمل من قائله وسببات عقل اما علم ان
سكوته (ع) كمسكوت هرون عن السامرى وموسى عن فرعون ولوط
عن قومه كما صرح به فى الخبر السابق . وقد خاطب قبر النبي حين
قالوا له بايع فقال ان لم افعل قال له عمر نأخذ الذى فيه عيناك فقال
«دع» يا ابن ام ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلونى كخطاب
هرون لموسى كما ذكره ابن نما (ره) ففى امير المؤمنين «ع» مثل من
الانبياء والاوصياء كما سبق ذكره . فصبر امثالاً لامر رسول الله
كصبر اولى العزم من الرسل بل وجميع الانبياء حيث لم يبادروا
بالدعوة على قومهم وليس كل من قدر على امر ولم يفعله كان راضياً
به بل لكل شيء حد محدود واجل محدود فلو كان كل من قدر على
امر ففعله قبل اجله لكان رسول الله اقصد على مشركي قريش

والمنافقين من على «ع» فصبر رسول الله على اذى قر يش له ليس
دليلا على رضاه بذلك . ومن العلل الموجبة له صبره خوفه على اهل
بيته حيث لم يجد له ناصراً غيرهم لاجتماع المنافقين والاطفاساء
على عداوته . قال «ع» في نهج البلاغة فلظرت فاذا ليس لى معين
الا اهل بيتى فظننت بهم عن الموت فاغضيت على القذى وشربت
على الشجى وصبرت على اخذ الكظم وعلى امر من العلقم فهذا
وشبهه جواب لاوائك المباهتين الشكاك . وحديث الوصية ايضا
اعظم شاهد فروى محمد بن يعقوب بسند متصل الى ابى موسى
الضري قال حدثنى موسى بن جعفر قال قلت لابي عبد الله
«ع» أليس كان امير المؤمنين كاتب الوصية ورسول الله املاً
عليه وجبرئيل والملائكة المقربون لله شهود . قال فاطرق طويلاً
ثم قال يا ابا الحسن قد كان ما قلت ولكن حين نزل برسول الله
الامر نزلت الوصية من عند الله تعالى كتبها با مسجلاً نزل به
جبرئيل مع امناء الله تبارك وتعالى من الملائكة فقال جبرئيل يا محمد
مر باخراج من عندك الا وصيك لتقبضها منا ولتشمسنا برفعك
اياها اليه ضامناً لها يعنى عليها فامر النبي باخراج من كان في البيت
ما خلا عليا وفاطمة فيما بين البستر والباب فقال جبرئيل يا محمد
ربك يقرئك السلام ويقول لك هذا كتاب ما كتبت عسدت
اليك وشرطت عليك وشهدت به عليك واشهدت به عليك
ملائكتى وكفى بي يا محمد شهيداً . قال فارتعدت مفصائل النبي
وقال جبرئيل ربي هو السلام ومنه واليه يعود السلام صدق الله
عز وجل هات الكتاب فدفعه اليه وامر بدفعه الى امير المؤمنين
فقال له اقرأ فقرئه حرفاً حرفاً فقال يا على هذا ربي تبارك وتعالى

الى وشرطه على وامانته قد بلغت ونصحت واديت فقال على «ع»
وانا اشهد لك بابي انت وامى بالبلاغ والنصيحة والتصديق على ما
قلت وايشهد سمعى وبصرى ولحمى ودمى فقال جبرئيل وانا لكجا
على ذلك من الشاهدين . فقال رسول الله يا على اخذت وصيتى
وعرفتها وضمنت لله ولى الوفاء بما فيها فقال على نعم بابي انت وامى
على ضمانها وعلى الله عوفى وتوفيقى على اداها فقال رسول الله ان
جبرئيل وميكائيل فيما بينى وبينك الآن وهما حاضران معهما
الملائكة المقربون لا شهد هم عليك فقال لهم ايشهدوا وانا بابي انت
وامى اشهد هم فاشهد هم رسول الله وكان فيما شرط عليه النبى «ص»
بامر جبرئيل فيما امر الله عز وجل ان قال له يا على تفى بما فيها
من موالاته من والى الله ورسوله والعداوة لمن عادى الله ورسوله
والبرائة منهم والصبر منك على كظم الغيظ على ذهاب حقك
وغضب خمسك وانتهاك حرمتك فقال نعم يا رسول الله . قال امير
المؤمنين فوالذى فلق الحبة وبرى الدسمة لقد سمعت جبرئيل «ع»
يقول يا محمد عرفه انه ينهتك الحرمة وهى حرمة الله وحرمة رسول
الله وعلى ان تخضب لحية من رأسه بدم عبيط فقال امير المؤمنين
فصعقت حين سمعت الكلمة من الامين جبرئيل حتى سقطت على
وجهى فقلت نعم قبلت ورضيت وان انتهكت الحرمة وعطلت السنن
ومزق الكتاب وهدمت الكهبة وخضبت لحيتى من رأسى بدم
عبيط صابراً محمداً ابداً حتى اقدم عليك ثم دعا رسول الله «ص»
فاطمة والحسين والحسين «ع» واعلمهم مشعل ذلك ما اعلم
امير المؤمنين فقالوا مثل قوله فثقت الوصية بخواتيم من فضة لم
تمسه النار ورفعت الى امير المؤمنين «ع» فقلت لا بنى الحسين «ع»

بابي انت وامي الا تذكر ما كان في الوصية فقال سنن الله وسنن
رسوله « ص » فقلت اكان في الوصية توثيهم وخلافهم على امير
المؤمنين « ع » فقال نعم والله شيء شيء وحرف حرف اما سمعت
قول الله عز وجل (انا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا واثارهم
وكل شيء احصيناه في امام مبين) والله لقد قال رسول الله لا امير
المؤمنين وفاطمة اليس قد فهمتها ما قدمت به اليكما فقبلتماه فقالا
نعم بقبوله وصبرنا على ما ساءنا وغاضنا .

تركك (ع) فذكرك

واما تركك على فذكرك في ايدي غاصبيه ايام اجتماع الناس عليه
فعلوا همة واستخفاء كما ذكرت انفاً ولتركه « ع » فذكرك اسباب منها
ما قدمنا ذكره ومنها ما روى عن الصادق « ع » رواه ابو بصير
قال قلت له لم لم يأخذ امير المؤمنين « ع » فذكرك لما ولي الناس ولاي
علة تركها فقال لان الظالم والمظلوم قد كانا قدما على الله عز وجل
واثاب المظلوم وعاقب الظالم فسكره ان يسترجع شيئاً قد عاقب الله
عليه غاصبيه واثاب عليه مغبوبه . ومنها الاقتداء برسول الله فانه
بعد المكنة ترك اخذ ما اغتصبوه اياه فروى ابراهيم السرخسي قال
سئل ابو عبد الله « ع » لاي علة ترك امير المؤمنين « ع » فذكرك لما
ولي الناس فقال للأقتداء برسول الله لا فتش مكة وقد باع عقيل
بن ابي طالب داره فقيل له يا رسول الله الا ترجع الى دارك فقال
صلى الله عليه وآله وهل ترك لنا عقيل داراً انا اهل بيت لا نسترجع

شيئاً يؤخذ منا ظلماً فلذلك لم يسترجع فذك لما ولي . فهذا كله تكرم
وعلو همة عن رذائل الدنيا وحطامها لانهم « ع » الزاهدون في الدنيا
الراغبون فيما عند الله . ولا شك ان مخاصمتهم وتظلمهم ليس حرصاً
على حطام الدنيا الفانية ورغبة فيها وانما ذلك اظهار لتهمهم الامسية
وظلمهم لهم وانهم ما رعوا حقهم ولا وفوا بدمعتهم ولا أطاعوا الله
ورسوله فيهم لتسكون لهم النتيجة الواضحة على من نبذ عنهم وظلمهم
وتقدمهم . ومنها انهم « ع » لما كانوا اولياء المؤمنين وجب عليهم
انصاف المظلوم من الظالم ورد حقوق المظلومين عليهم مع التمكن
لا نهم رعاية الخلق والراعى مسئول عن رعيتيه . واما هم « ع » فالله
وليهم وراعيهم فهو ضوا الامر اليه فكان هو الآخذ بحقوقهم فسألو
استرجعوا ما اخذ منهم غصباً مع التمكن منه اسأوا ساير المؤمنين
وينافي حقيقة الاعتماد على الله تعالى . يدل على ذلك ما رواه
الصدوق باسناده الى علي بن فضال عن ابي الحسن موسى بن جعفر
قال سئلته عن امير المؤمنين « ع » لم لم يسترجع فذك لما ولي
الناس فقال انا اهل بيت لا يأخذ حقوقنا ممن ظلمنا الا هو يعنى
الا الله ونحن اولياء المؤمنين انما نحكم لهم ونأخذ حقوقهم ممن
ظلمهم ولا نأخذ لانفسنا فقد صرح بانهم « ع » تركوا ما تركوه
اعتماداً على الله والتجاء اليه واقتداء برسول الله واتباعاً لوصيته حيث
امر المؤمنين بالصبر فلما صبر على ما تهرعه من غصب الآلام
في ايام الغاصبين ترك بعد القدرة ولم ينهل قبل الاجتماع الحريص الذي
اذا امسكتته الفرصة اسرع اليها ولم يمهل خوف الفتور فهذا علة
ترك فذك لا كما تسلل به بعض المتأبدين من ان فاطمة جاهلة بما
ادعته وان ابا بكر مصيب مستدلاً بتلك امير المؤمنين « ع » .

فضائل فاطمة الزهراء (ع)

وسأختم هذا الفصل بذكر بعض ما ورد في فضل فاطمة (ع) ،
وبذكر بعض الاخبار الناصة بان الرسول يغضب لغضبها ويرضى
لرضاها وان من اذها فقد اذى رسول الله (ص) ، وان رضاه منوط
برضاها (ع) . فمن ذلك ما ورد في ولادتها فمن المفضل بن عمر
قال قلت لابي عبد الله (ع) كيف كانت ولادة فاطمة فقال نعم
ان خديجة لما تزوج بها رسول الله هجرها نماء مكة لا يدخلن اليها
ولا يسلن عليها ولا يتركن امرئة تدخل اليها فاستوحشت خديجة
بذلك فلما حملت بفاطمة (ع) كانت تحدثها في بطنها وتصبرها
وكانت تسكن ذلك عن رسول الله (ص) . فدخل يوماً فسمع خديجة
تحدث فاطمة فقال لها يا خديجة من تحدثين الذي في بطني
يحدثني ويؤنسني قال يا خديجة هذا جبرئيل يبشركي انها ابنتي وانها
السلالة الطاهرة الميمونة وان الله سيجعل نسلها وسيدجعل من
نسلها أئمة ويحملهم خلفاء في ارضه بعد انقضاء حجيته . فلم تول خديجة
على ذلك حتى قربت ولادتها فوجهت الى نساء قريش وبني هاشم
ان تنالن ثلثين منى ما تلى النساء من السماء فارملن اليها عصبيةن ولم
تقبلي قولنا وتزوجت محمداً (ص) يتيم ابى طالب فقير لا مال له
فلمنا نجى ونلى من امرك شيئاً فاختمت خديجة لذلك . فبينما هي
تسكن ذلك اذ دخل عليها اربع نسوة سمر طوال كانهن من نساء
بني هاشم ففرغت منهن لما راتهن فقالت احداهن لا تعزنى يا خديجة

فانا رسل ربك ونحن اخواتك انا سارة وهذه آسية بنت مزاحم
وهي رفيقتك في الجنة وهذه مريم بنت عمران وهذه كلنم اخت
موسى بن عمران بعثنا الله اليك لنلى منك ما تلى النساء من النساء
فجلسن واحدة عن يمينها واخرى عن يسارها والثالثة بين يديها
والرابعة من خلفها فوضعت فاطمة (ع) طاهرة مطهرة فلما سقطت الى
الارض اشرق منها النور حتى دخل بيوت مكة ولم يبق في شرق
الارض وغربها موضع الا اشرق فيه ذلك النور ودخل عشر من
الحور العين كل واحدة معها طشت من الجنة وابرق من الجنة وفي
الابريق ماء من ماء السكوثر فتناولته المرأة التي كانت بين يديها
فغسلتها بماء السكوثر واخرجت خرقتين بيضا وتين اشده بيضا
من اللبن واطيب ريحا من المسك والعنبر فلفتها بواحدة وقنعتهما
بالثانية . ثم امتنطقتهما فلطقت بالشهادتين فقالت اشهد انلا اله الا
الله وان ابي رسول الله (ص) سيد الانبياء وان بعلى سيد الاولياء
وولدى سادات الاسباط ثم سلمت عليهن واحدة واحدة وسلمت
على كل باسمها واقبلن يضحكن اليها وتباشرت الحور العين وبشر اهل
السماء بعضهم بعضا بولادة فاطمة وحدث في السماء نور زاهر لم
تره الملائكة قبل ذلك ثم قالت النسوة يا خديجة خذيها طاهرة
مطهرة زكية ميمونه بورك فيها وفي نسلها فتناولتها فرحة مستبشرة
والقمتها ثديها فدر عليها وكانت فاطمة (ع) تلمو في اليوم كما يلمو
الصبي في الشهر وفي الشهر كما ينمو الصبي في السنة . ومن ذلك ما روى عبد الله
بن عبيد الله بن أبي مليكة القرشي التميمي ان المسود بن مخزومة حدثه
انه سمع رسول الله على المنبر وهو يقول ان بنى هاشم وبنى المغيرة استأذنوني
ان ينكحو ابنتهم على بن ابي طالب (ع) فلا اذن ثم لا اذن الا ان يحب ابن

ابیطالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنهم فانها ابنتي بضعة مني يريدني
 ما راها او يؤذني ما اذاها . وعن مسروق عن عائشة قالت اقبلت فاطمة
 عليها السلام تمشي كان مشيتها مشية رسول الله قال مرحبا بابنتي
 ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله ثم اسر اليها حديثا فبككت فقالت
 لها اشغفك رسول الله « ص » ثم تبسكين ثم اسر اليها فضحككت
 فقالت لها ما رايت كما يوم فرحا اقرب من حزن فسلتني عما قال لها
 فقالت ما كنت لا فتى سر رسول الله حتى اذا قبض سئلتهما فقالت
 انه اسر الى ان جبرئيل كان يعارضه بالقران مرة واحدة وانه عارضه
 به العام مرتين ولا اراه الا انه قد حضر اجلي وانك اول اهل بيتي
 لحا قاني ونعم السلف انك فبكيت لذلك ثم قال الا ترضين ان تكوني
 سيدة نساء هذه الامة او سيد نساء المؤمنين فضحككت لذلك . ومن
 ذلك ما روى عن النبي « ص » انه قال فاطمة سيدة نساء العالمين
 من الاوابين والآخرين وانها لتقوم في محرابها فيسلم عليها سبعون
 الف ملك من الملائكة المقربين وينادونها بمناداة الملائكة مريم .
 فيقولون يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين
 ثم يلتفت الى علي ويقول له يا علي فاطمة بضعة مني وهي نور بصري
 وثمرة فؤادي يصوئني ما ساءها ويسرنني ما يسرهما وانها اول من
 يلحقني من اهل بيتي فاحسن اليها بهدي قوله « ع » فينادونها بمناداة
 الملائكة مريم فيقولون (يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك) الآية
 يريد به يا عابدة لأن مريم في لغتهم لقباً بمعنى عابدة لا غلباً ثم
 غلب على مريم بخت عمران . والدليل على ذلك مضافا الى ما صرح
 به العلماء قول امها (رب انسى وضعتها انثى وليس الذكور كالانثى)
 في صلاحيتها للتحرير في خدمة بيوتك ثم قالت (واني سميتها مريم)

يعنى وسميتها عابدة تقوم بخدمة في العبادة حيث لم تكن ذكراً
يقوم بخدمة يورتك في عمارتها وذلك انها قالت حيث حملت بها
راجية ان يسكون ذكراً (رب انى نذرت لك ما فى بطنى محرراً)
مرفوقاً على عمارة بيته المقدس فلما وضعت انشئ قالت (ربى انى
وضعتها انشئ والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالا تشئ) فى
الصلاحية لخدمة المساجد بل الذكر اصالح لذلك . ثم قسات
سبعين فأت غرضها من الخدمة التى ارادتها (وانى سميتها مريم)
تعنى عابدة ولو ارادت مجرد التسمية بعلم من الاعلام لكان ذلك
عبثاً خارجاً عن اساليب كلام العقلاء خصوصاً فى مقام التضرع
والخطاب مع رب الارباب . ومن ذلك ما رواه فى الجمع بين الصحاح
السنّة ان النبي « ص » قال فاطمة سيدة نساء العالمين . وايضاً فى
مناقب فاطمة انه « ص » قال الا ترضين ان تكونى سيدة نساء
المؤمنين او سيدة نساء هذه الامة فقالت واين مريم بنت عمران واسية بنت
مراحم امرئتين فرعون فقال مريم سيدة نساء عالمها وآسية سيدة نساء عالمها
فقد خصص ما كان عاماً فى اسية بنت مراحم وكذا مريم بنت عمران التى
قال الله سبحانه فى شأنها (يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك
على نساء العالمين) وابقى العموم الحاصل من الجمع المحلى بالالف واللام على
حاله فى حق فاطمة والحديث السابق صريح فى المطلوب حيث قال فاطمة
سيدة نساء العالمين من الاولين والآخرين وهو ادل دليل على افضلية فاطمة
على مريم الموصوفة بالكمال فى حكم التنزيل . ومن ذلك ما رواه فى
صحیح البخارى عن عائشة ان محمداً « ص » قال لفاطمة الا ترضين
ان تكونى سيدة نساء المؤمنين او سيدة نساء هذه الامة . ورواه
الشيخان فى تفسيره وانى سميتها مريم . ومن اختيار السادة السادة على

اختصاص فاطمة «ع» بما لم يختص به غيرها ما اخرج الحافظ
ابو القاسم الدمشقي انه «ص» قال يا فاطمة لم سميت فاطمة قال على
«ع» لم سميت فاطمة يا رسول الله «ص» قال ان الله قد فطمها
وذريتها من النار. واخرج النسائي ابني فاطمة حوراء ادمية لم
تحمض ولم تطمئث انما سماها الله فاطمة لان الله فطمها ومحبتها
عن النار. واخرج الطبراني من مسند رجال ثقات انه «ص» قال
لما ان الله غير معذبك ولا احداً من ولدك واخرج تمام والبراز
والطبراني وابو نعيم انه «ص» قال ان فاطمة احصت فرجها فحرم
الله ذريتها على النار. واخرج الترمذي عن حذيفة ان رسول الله
«ص» قال ان هذا ملك لم ينزل الى الارض قط قبل هذه الليلة
استأذن ربه ان يسلم علي ويبشرني بان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة. وروى الخبر احمد
والترمذي والنسائي وابن حبان عن حذيفة بتقديم ان الحسن والحسين
سيدا شباب اهل الجنة على قوله ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة. وفي
احاديثنا عن ائمة الهدى ما فيه كفاية للناصفين. فن ذلك ما رواه
محمد بن يعقوب وكذا ابن بابويه مسنداً عن رسول الله «ص»
فيما تنفست به فاطمة قال انما انا بشر مثلكم اتزوج فيكم وازوجكم
الا فاطمة فان تزويجها نزل من السماء. ومن ذلك ما رواه الشيخ
في التهذيب عن المفضل بن عمر عن ابي عبد الله «ع» قال لولا ان
الله خلق امير المؤمنين لم يكن لفاطمة كفو على ظهر الارض ادم
فن دونه وقد تقدم نظير هذين الخبرين في مناقب امير المؤمنين .
ومن ذلك ما رواه في التهذيب عن ابي بصير عن ابي عبد الله «ع»
قال حرم الله النساء على علي ما دامت فاطمة حية قال قلت وكيف

قال لا منها طاهر لا تحيض واعلم ان تعليمه « ص » عدم جواز تسكح
 غيرها معها بكونها طاهر لا تحيض جواب اقناعي للأسائل حيث لا
 يعرف حقيقة الجواب فلو سمعه لا نكره واظهار بانه لا يجمع بين
 طاهرة نقية من جميع الادناس وبين من تقع منها الخطايا والذنوب
 وتعتل بما تعتسل به النساء من الحيض الذي هو رجس واذى . ثم
 اعلم انه لو جمع بينهما « د » وبين غيرها لوجب على غيرها طاعتها
 ولا يجوز مساواتها لها في حاله ومن حيث الزوجية في ظاهر الشرع
 يجب مساواتها فيتناقض الحكمان حيث هذا فيما يظهر من ظاهر
 العبارة وفوق كل حق حقيقة . ومن ذلك حديث سفيان الثوري
 تأليف احمد بن سليمان بن احمد الطبراني عن هشام بن عروة عن
 عائشة قالت كنت ارى رسول الله يفعل بفاطمة شيئا من التقبيل
 والطلاقة فقالت يا رسول الله تفعل بفاطمة شيئا لم ارك تفعله من
 قبل . فقال يا حميراء انه لما كانت ليلة اسرى بي الى السماء دخلت
 الجنة فوققت على شجرة من الجنة لم ارا شجرة في الجنة احسن منها
 حسنا ولا انظر منها ورقا ولا اطيب منها ثمرا فتناولت ثمرة من
 ثمرها فاكلتها وصارت نطفة في ظهري فلما هبطت الى الارض
 وافقت خديجة فحملت بفاطمة « د » فاذا انا اشتقت الى الجنة شملت
 فاطمة « د » يا حميراء ان فاطمة ليموت كلساء الادميين ولا تعتل كما
 تعتلن يعني به الحيض . ففي هذه الاخبار تصريح بافضلية فاطمة
 « د » على سائر النساء . وهذا وان كان لا يلجئ التخصيص الى الله والبعث
 به لم يلجئ اليه الا انه لما كثر الكذب على رسول الله « ص » ووضع
 الاخبار المختلفة حتى انه قد لا يشك احد من العامة في كونه
 عائشة افضل من فاطمة ذكرت بعض الاحاديث التي رويها تدل

على اقتراءهم وانه لا يمكن الجمع بين احاديث الطرفين الا بالطرح
لاحدها . مع انهم رووا كثيراً من المثالب في عائشة وسوء صحبتها
للنبي وافشاء سره وتبرجها لحرب من نصبه الله ورسوله كما فعلت
صفير ابنت شعيب مع وصى موسى بن عمران وابن عمه يوشع بن
نون . هذا وقد نسبوا الى النبي كثيراً من المناكر والمطاعن التي
تنفر النفوس عن اتباعه وقبول قوله وتصديقه ككرضاه بالغنا
والرقص واللعب وغير ذلك من الشناعات الفضيحة كل ذلك
تأسيساً لفضل عائشة التي رووا في ذمها ما رووه . واما فاطمة فلم
يتفوه احد من اهل الاسلام بما يوجب لها نقصاً فضلاً عن عيب
ووصمة واجمعوا على ضمائم الروايات التي ذكرت بعضها في
فضلها وهي صريحة بان فاطمة افضل من نساء العالمين من الاولين
والآخرين وانها بتول فتكون افضل مما سواها وان شاركتها مريم
في هذه الصفة للاخبار الصحاح الصراح . ولئن ما سوى مريم
تحيض وهي العلة التي من اجمالها نقص دين الميرثة عن دين الرجل
فالتي لا تحيض لا ينقص دينها عن دين الرجل لانها لا تترك
الصوم والصلاة الموجب تركهما لانهما من الدين كما روى عن سيد
النبين . فهذه الاخبار وامثالها لا ينبغي لعاقل ان يتفوه بما يوجب
الجهل المركب من ان فاطمة افضل من عائشة اذ لا مشاركة بينهما
في فضل بل عائشة كانت بمعزل عن هذه المرحلة لانها خالفت الله
ورسوله في حياته وبعد مماته خلافاً يوجب نفى اموئتها المؤمنين
وكمخالفتها لله سبحانه حيث امرها ان تقر في بيتها . فقال تعالى
(وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) وكانت
كثيرة الاسائة لرسول الله « ص » من دون نساءه كما في الاخبار

التي رووا من سوء صحبتها للنبي « ص » من غيرتها من خديجة وسوء
 اذيتها لام سلمة وخدعها لاسماء بنت النعمان بن الاسود الكندي
 فانها لما ادخلت على النبي « ص » حسدتها عايشة لجمالها فقالت
 لها اذا خلا بك رسول الله فقولى اعوذ بالله منك فانك تحظين
 عنده فلما قالت ما علمتها اياه عايشة قال اعذتك الحق باهلك .
 وكذا في حديث المغافير حتى انزل الله عتابا للنبيه (يا ايها النبي لم
 تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك) وكذا ذيتها التي
 وهبت للنبي « ص » وكذا ذاعتها سر رسول الله « ص » حتى انزل
 الله في ذمها مع صاحبتهما قرآنا مشعرا بعدم ايمانها بل بعدم اسلامها
 من باب مفهوم الصفة فقال عز من قائل (واذا سر النبي الى بعض
 ازواجه حديثا فلما انبأت به واظهره الله عليه) الى قوله تعالى (ان
 تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما) يعنى مالت من الحق الى الباطل
 وهذه نزلت فيها مع حفصة بنت عمر باجماع المسلمين فقرن
 سبحانه توبتهما بان الشرطية الدالة على عدم تحقق مدخولها غالبا
 دون ادوات الشرط وانما يوتى بهما على فرض وقوع حكم على
 تقدير وقوع حكم اخر فهو من باب تدليق حكم على تمتع فكأنه
 قال (ان تتوبا) يعنى عنكما ولكنهما لا تتوبان فقد ملنا عن
 الحق الى الباطل ثم نبه سبحانه على عدم ايمانها بقوله (عسى ربه
 ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات
 ثابتات عابدات ساتحات ثيابات وابكارا) وعسى في القرآن
 موجبة كما دللت عليه بعض الاخبار وبين سبحانه في قوله
 (ثيابات وابكارا) انه يبدلهن بحفصة ثياباً مؤمنة وبعايشة بكرأ مؤمنة
 فنظر بعين الانصاف وترك العناد علم ان عايشة اسوء حالا

من سائر نساء الأمة ويعلم ان الاحاديث التي رووا في فضلها كلها
مكذوبة لانها منافية لدلول القرآن الحكيم وصرح الاخبار عن
النبي الكريم «ص» ، واما اية الافك واخبار براءتها من الفحشاء فلا
تدل على ايمانها اذ ليس كل من لم يكن ذا فجور فهو مؤمن بل اقول
ان اعتقادنا ان جميع نساء الانبياء منزّهات عن الفحشاء والفجور
والا لسكانت الانبياء والمعاذ بالله ذوى ديوث واعتقاده خروج
عن رسم الايمان . ومع هذا فقد نص الله في محكم الآيات أن بعض
نساء الانبياء كافرات قال تعالى (وضرب الله مثلا للذين كفروا
امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين
شقائناهما فلم يغبيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين)
والمراد بالخيانة خيانة الكفر وقد قال رسول الله في الخبر المجمع
على معناه كما رواه ابو ليث الواقدي لتركبن من من كان قبلهكم
حذوا النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى لو سلكوا جحر ضب
لسلكتموه . فلا بد ان يكون في نساء نبيينا «ص» مثل امرأة
نوح وامرأة لوط وهذا واضح لدى عينيين . واما مريم ابنة
عمران فلا شك بان فاطمة «ع» افضل منها للاخبار الصراح هذا
كله مجازاة للخصوم والا فابن الثريا من يد المتناول وناهيك من
تكون وسيلة الى الله للانبياء في كشف البلوى واستجابة الدعاء
فقد روى الشافعي ابن المغازلي باسمه الى عبد الله بن عباس قال
مثل النبي «ص» عن الكلمات التي تلقىها آدم من ربه كتاب عليه
قال مثل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت على
كتاب عليه . ومثله ما روى عن ابن عباس ان اصف بن برخيا لما
اراد احضار عرش بلقيس مثل الله بمحمد وعلي وفاطمة والحسن

والحسين فاحضره . ومثله ما نقل ان يوسف لما طال مكثه في
السجن سئل الله بهم فاستجاب له فرأى الملك تلك اليلة الرؤيا .
واما في اخبار اهل العصمة « ع » فاكثر من ان يسطر بل اقول انه
لو اطلع المعاند لآل الرسول على بعض ذلك لحكم بغلو معتقده مع
انهم يروون مثله الا ان ما يروونه مفرق في كتبهم لا يكاد الجاهل
ان يطلع مدة عمره على شئ من ذلك وانما يسمع من علمائهم ذكر ما
اختلقوه من مباح وشايخهم حتى رسخ في ذهنه واعتادته نفسه فيصعب عليه
مفارقة ما كان عنده ما نوسا واذا سمع احداً من الشيعة ينقل له فضيلة من
فضائل اهل البيت « ع » انكر عليه اشد الانكار ونسبه الى الافتراء
وقول الزور واما علمائهم فقد غلب عليهم حب الدنيا والبغض لآل
محمد « ص » كما جرى في الصدر الاول . واما الاخبار الدالة على
الحث على محبة آل الرسول والميل اليهم فكثيرة فنطرق العامة ما
روى ان رسول الله « ص » قال من احب ان ينسى الله في اجله وان
يمتعه بما خوله فليخلفني في اهل بيتي خلافة حسنة فن لم يخلفني
بتل الله عمره ورود على يوم القيمة مسوداً . ومثل هذا في اخبارنا
كثيرة واسننا بصد ذكر ذلك . واما الاخبار الدالة على ان الله
ورسوله يغضبان لغضبها ويرضيان لرضاها . فن ذلك ما اخرجه ابو
سعيد في شرف النبوة وابن المشي انه « ص » قال يا فاطمة ان الله
يغضب لغضبك ويرضى لرضاك . ومن ذلك ما رواه في صحيفته في
موضعين قال قال رسول الله « ص » فاطمة بنتعة منى يؤذي منى
يؤذيها . وروى البخاري في صحيفته عن النبي « ص » قال فاطمة بنتعة
منى من اغضبها فقد اغضبني وروى محمد بن نضر التميمي في الجمع
بين الصريحين هذين التعبيرين . وروى امام الحرم ^{عنه} ابو الحسن

رزين بن معاوية بن عمار العبدي السرفطلي الأندلسي في الجمع بين
 الصحاح الستة ان رسول الله «ص» قال فاطمة بضعة مني من
 اغضبها فقد اغضبني فقد اتفق على رواية هذا المعنى مسلم بن الحجاج
 النيسابوري القشيري ومحمد بن اسمعيل بن الحجاج البخاري والحميدي
 وامام الحرمين مع انهم يشهدون ان ابا بكر اذى فاطمة واغضبها
 وكذلك عمرو بن تاجعها وقد اذيا رسول الله «ص» باذيتيها لها
 عليها السلام زيادة على اذيتيها له في حيوته بكثرة مخالفتيها له «ص»
 كما ذكرنا في اختلاف الصحابة واذوه بعد وفاته في اهل بيته عامة
 بغضب الخلافة بعد النص الظاهر الذي لا ينكره الا من طبع الله على
 قلبه واستمواه الشيطان واضلله عن طريق الرشاد مع ما سمعوه
 وعقلوه من قول الله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله
 في الدنيا والآخرة ولهم عذاب اليم) . وقد روى ابن عبد ربه وهو
 رجل مغربي من اعيان اهل السنة عن ابي بكر قال فاما علي «ع»
 والعباس فقدموا في بيت فاطمة حتى بعث ابو بكر عمر بن الخطاب
 ليخرجيها من بيت فاطمة وقال له ان ابيا فقالت لهما فاقبل بقبس من
 نار علي ان يضرم عليها النار فلقيته فاطمة «ع» وقالت له يا ابن
 الخطاب جئت لتحرق دارنا قال نعم . ونحوه رواه مصنف
 كتاب المحامد وانباس الجنادر . ومن ذلك ما ذكره الواقدي ان
 عمر جاء الى علي «ع» في عصابة منهم امير بن الحصين وسليمة بن اسلم
 الأشجلى فقالا اخرجوا او لنهركم عليها . وذكر ابن جبير انه قال زيد
 بن اسلم كنت عن حمل الخطاب مع عمر الى باب فاطمة «ع» حسين
 امتنع علي واصحابه عن البيعة ان يبايعوا فقال عمر لفاطمة «ع»
 اخبري عن البيت او لا حرقته ومن فيه قال وفي البيت علي والحسين

والحسين وجماعة من اصحاب النبي (ص)، فقالت فاطمة (ع)، ائتخرق عليا (ع) وولدي فقال اي والله ليخرجن وليبايعن. وذكسر الطبري في تاريخه قال اما عمر بن الخطاب فمجم على منزل علي (ع) فقال والله لا اخرجن عليكم او لتخرجن الى البيعة. ومن الاخبار الواردة على ان من اغضبها غضب الله عليه وان مغضبها في النار ما روى عن النبي (ص) انه قال لاسلمان يا سلمان من احب فاطمة ابنتي فهو في الجنة معي ومن اغضبها فهو في النار يا سلمان حب فاطمة يرفع في مائة من المواطن ايسر تلك المواطن الموت والقبر والميزان والحشر والصراط والمخاسبة فمن رضيت عنه ابنتي فاطمة رضيت عنه ومن رضيت عنه رضى الله عنه ومن غضبت عليه غضب الله عليه. يا سلمان ويل لمن يظلمها ويظلم بعلمها امير المؤمنين عليا وويل لمن يظلم ذريتها فهذه الاخبار صريحة في ان غضبه منوط بغضبها كما ان غضب الله منوط بغضبه ولا شك بان من اغضبه فقد آذاه ومن آذاه فقد اذى الله ومن اذى الله فقد اكبه الله على منخريه في النار. وفيه دلالة واضحة بان فاطمة (ع) معصومة اذ لو لم تكن معصومة لما كان يؤذي رسول الله ما يؤذيها اذا فعلت ما يكون خارجا عن طريق الحق لانه (ص) لا تأخذه في الله لومة لائم حتى يرضى حينئذ بما يؤذيها ويغضبها ليردعها عن فعل الباطل. فلما اطلق (ص) كون آذائه منوطاً باذاها علمنا بانها لا تفعل ولا تقول الا صدقاً وان من خالفها فقد خالف الله ورسوله ونصب لها حرباً. ولا ريب ان ابا بكر اذاها كالالاذية واغضبها بمنعه فذلك والعوالى حتى انها هجرته وصاحبه وحلفت الا تكلمها حتى تلقى اباها وتشكوهما اليه وبقيت على ذلك مدة اشهر الى ان ماتت وهي ساخطه عليهما ووصت امير المؤمنين الا يحضرهما جنازتها

ولا يصليان عليها ولا أتباعها ودفنها على «ع» ليلا ولم يؤذن أحداً منهم بذلك ، فلما دفنها ليلا قالوا له ما حملك على ذلك ، فقال أوصتني به فكرهت أن أخالف وصيتها فان رسول الله «ص» قال فاطمة بضعة مني من آذاها فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ، فلم يجوز لي أن أؤذى الله في مخالفتها ووصيتها ؛ فقال عمر أطابوا تبرها فلم يجدوه لأن علياً قد أخفاه ، قال إصبيغ بن بنانة سئل أمير المؤمنين عن علة دفن فاطمة ليلا فقال إنما كانت سائطة على قوم كرهت حضورهم جنازتها وحرام على من لا يتولاها أن يصلى على أحد من ولدها ، فياسبحان الله أما كان في جلالة قدر فاطمة وعظم شأنها وعصمتها ما يمنعها لو كانت مبجلة في دعواها وجاهلة بأمرها عن ارتكاب هذا الخقد الطويل ولم يكن في علو شأنها عليها على بن أبي طالب «ع» أن ينهيها عن ذلك ويوبخها ؛ بل عمل بوصيتها وامثل أمرها ولم يشهد أحداً منهم جنازتها وأخفى قبرها كما هو معلوم عند من تتبع السير واطلع على الأخبار وجاس خلال هذه الديار حتى حصل اللبس والخلاف في موضع قبرها عند الخاصة والعامة إلى الآن ، فاصرارها على خلافها وكذلك إصرار أمير المؤمنين دليل واضح على أنها غصبها حقها وآذاها وأغضبها ولم يراعيا حق الله ورسوله فيها وفي عليها وبليتها بحيث يقول سبحانه (قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى) بفعل أجرا الرسالة وتحمل مشاق هذه الامة مودة أهل بيته ، فلم يجمعوا ولم يصحوا ، ونهاهم عن ظلم آلهم فلم يقتهم ولم يرتدعوا ، بل أصرروا واستكبروا استكباراً (ومن يهين الله فهو المهين ومن يظلم الله فليس تجد له ولياً مرشداً) .

بحمد الله وحسن توفيقه انتهى الجزء الاول
يوم الخميس الموافق ١٩ ذى القعدة سنة ١٣٧٠ هـ
ويليه الجزء الثانى فى القريب العاجل
انشاء الله تعالى

بسمه تعالى

من نعم الله الغير المترتبة التى أنعم على أنه سبحانه وله المنة وفقى
لخدمة الجزء الاول من هذا المؤلف الفيد الشريف بمناسبة
تصديحه ، وترتيب عناوينه ، وجعل الآيات والامثلة بين قوسين ،
وفصل رؤوس المطالب بنقطة ، وغيرها من وسائل التسهيل ، وتشويق
الطالبين ، وإدراك القاصرين ، فعليه أرجو من أخوانى الناظرين
الكرام أن لا يلسونى من الدعاء عند الانتهاء .
صالح بن محمد باقر الحائرى الأسدي

(كلمة المترجم)

٢	ترجمه احوال المصنف
٧	الانتقاد على ترجمة العاملي
٢٢	الانتقاد على اعتراضات العاملي
٤٤	تحقيق معنى الغلو
٦٧	النصيحة

(مقدمة المصنف)

٧٤	المقدمة
٧٤	خلافهم في الافطار في الصفر
٧٨	تركهم متعة الحج
٨١	خلافهم له بمشهوده (ص)
٨٣	تشاجرهم بين يديه (ص)
٨٥	كراهتهم نصب علي (ع)
٨٦	إهتامهم بقتله (ص) في العقبة وأنهم منافقون
٩٥	كتابتهم على نكث بيعته (ص) لعل
٩٦	تخلفهم عن جيش أسامة
١٠١	منعهم عن كتابته (ص) كتاباً
١٠٥	تنازعهم في الخلافة وتخلف بعض المسلمين واحتجاجاتهم
	على أبي بكر .

« الفصل الاول »

١١٢	تقديم اسلام على (ع)
١٢٥	تقديم اسلامه (ع) من طرق الشيعة
١٣٣	اشعار الصحابة في تقديم اسلامه (ع) وتوضيح النكات
١٣٩	في ابطال انه اسلم وله سبع منين

« الفصل الثاني »

١٤٤	النص على أمير المؤمنين بالخلافة
١٤٧	رواية بساط الخندق من طرقهم وسائر مناقبه الدالة على خلافته (ع)
١٥٣	دعوة ابراهيم وأن الظالم والفاسق لا يكونان امامين وان المتقدم عليه (ع) كافر
١٥٧	حديث النور والولاية وسائر النصوص على خلافته (ع)
١٦٧	روايات المنزلة وعمومها من طرق العامة
١٧٥	اخبار لا يؤدي عنى الا أنا أو على وآية الولاية والتصديق بالخاتم
١٨١	أحاديث الغدير واسماء المؤلفين والرواة من طرق العامة
٢٠٠	أحاديث الغدير وسائر الاخبار الدالة على خلافته (ع) من طرق الشيعة .
٢١٧	ما ذكره الشعراء والوفاد من خلافته (ع) وعما دحه وندام من تقدم عليه

(فهرست الجزء الاول من كتاب نهج المحجة) (صفحة)

خطبة النبي في يوم الغدير من طرق الشيعة	٢٢١
مستعمالات المولى وعدم ارادة الناصر منه بالقرآن الحالية	٢٣٤
عدم ارادة الناصر من المولى بالقرآن المقالية	٢٣٩

(الفصل الثالث)

إن عليا والائمة من بعده افضل الخلق	٢٤٣
خصائص امير المؤمنين (ع) الثمانية	٢٤٩
افضلية علي على الانبياء من طرق العامة	٢٥٢
أفضليته (ع) والائمة على الخلق من طرق الخاصة وتحقيق حكمته في هذا المعنى	٢٦٣

(الفصل الرابع)

فضائل وفواضل علي وولادته وتكلمه في بطن امه	٢٧٧
تربيته في حجر رسول الله (ص)	٢٨٤
أقربيته من النبي (ص) وميقاته على فراشه ومكابدة الشدائد بين يديه	٢٨٧
موقفه يوم بدر بين يدي النبي (ص)	٢٩٤
موقفه (ع) في يوم أحد	٢٩٧
موقفه (ع) يوم الأحزاب والخندق	٣٠١
مهادنته الجن في بئر ذات العلم	٣٠٥
فتح خيبر على يديه (ع) بعد تكوئها	٣٠٨
تكسيره الاصنام سرا وعلنا	٣١٥

(صفحة) (فهرست الجزء الاول من كتاب نهج المحجة)

قصة حنين وشجاعته ومهارته في الحروب ونقل الاشعار والمقالات في هذا الباب	٣١٦
زهده (ع) في الدنيا من جميع الجهات	٣٢٦
عدله «ع» في الرعية وقسمته بالسوية	٣٢٣
عبادته واخلاصه	٣٣٤
حسن خلقه وكثرة دعابته «ع»	٣٣٧
شدة يقينه وإيمانه «ع»	٣٣٨
جوده وإشاره على نفسه وولده «ع»	٣٤٠
خشوعه في ذات الله تعالى	٣٤٣
علمه وحكمه «ع»	٣٤٦
تواضعه وكريم اخلاقه «ع»	٣٥١
فضائله «ع» المتفرقة	٣٥٣
تأديته سورة برآئه لمشركي مكة	٣٥٦
جواز مبيته (ع) في مسجد النبي (ص)	٣٥٩
إختصاصه «ع» بمواخاة النبي «ص» له	٣٦١
حديث الطائر	٣٦٣
رد الشمس لأجله	٣٦٥
المساهلة مع وفد نجران	٣٦٧
أنا مدينة العلم وعلى بابها	٣٧٢
مناقبه «ع» المتفرقة	٣٧٥

الفصل الخامس

(فهرست الجزء الاول من كتاب نهج المحجة) (صفحة)

اغتنصاب أبي بكر فذك والعوالي	٣٨٩
مخاصمة فاطمة «ع» لأبي بكر من طرق السنة	٣٩١
خطبة الزهراء «ع» المشهورة من طرق الشيعة	٣٩٩
ان الزهراء «ع» انما طلبت حقها	٤٠٥
مخادعة أبي بكر لها في جوابه والاكذوبة التي رواها	٤١٠
الاشعار والاقوال في تهجم أبي بكر	٤١٦
احتجاج فاطمة على أبي بكر وتظلمها منه وما يرد عليه	٤٢٠
من الاعتراض	
تظلم امير المؤمنين «ع» عن تقدم عليه	٤٣٢
فضله الموجب لانقياد من سواه له (ع)	٤٤١
تظلم اهل البيت منهم واقرار المنابذين بأنه «ع» اولى	٤٤٨
من غيره	
علة ترك علي لمجاهدتهم	٤٥٥
علة تركه «ع» فذك	٤٦٣
فضائل فاطمة الزهراء «ع»	٤٦٥
كلمة المصحح	٤٧٨

ملاحظة

اعتمادا على تصحيحنا الدقيق تركنا رسم جدول الخطأ والصواب ولكن قد يتفق وقوع بعض الأخطاء الطفيفة لمكان السهو والسيان اللذين هما من لوازم الانسان ؛ كزيادة نقطة ونقصانها وزيادة الف ونقصانها وما اشبه ذلك ، فعولنا فيما على فهم المطالع الكريم بملاحظة القران السابقة واللاحقة عليه ؟

0398

DUE DATE

29/5/50

42/53

